



حیات السموات فی بیان سماع الاسموات

۱۳۰۵ھ



بے جان کی زندگی، غروروں کی سماعت کے بیان میں

تصنیف لطیف

اعلیٰ حضرت، مجدد امام احمد رضا

ALAHAZRAT NETWORK

الاحزاب شیعہ وک

www.alahazratnetwork.org

رسالہ

حياة الموات في بيان سماع الاموات

۱۳

۵

(بے جان کی زندگی، مردوں کی سماعت کے بیان میں)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تمام تعریف اللہ کے لیے جس نے انسان کو پیدا کیا، اسے
بیان سکھایا۔ اسے سماعت، بصارت اور علم سے کر
سنبھارا۔ اسے رحمان کی صفات کا مظہر بنایا، اور
بدنوں کے فنا ہونے سے اس کو معدوم نہ فرمایا
اور زیادہ تمام و کامل تر درود و سلام ہو ان پر جو سننے
دیکھنے جانتے خبر دینے والے سلطان ہیں جن سے مدد
مانگی جاتی ہے، جو کریم آقا، بڑے مہربان، رحم کرنے
والے، بڑی شان والے ہیں، ہمارے سردار اور
ہمارے آقا حضرت محمد جن کا حکم امکان کے
جہانوں میں نافذ ہے اور ان کی آل و اصحاب اور ان کے

الحمد لله الذي خلق الانسان و علمه البيان و
واظهرا سمعا و بصرا و عطا قرانا و جعله
مظهر الصفات الرحمن و لم يجعله معبودا
بقضاء الا بدين و القبلوة و السلام الاتقان
الاكملان و على السميع البصير العليم الخبير
الملك المستعان و المولى الكريم الرؤوف
الرحيم العظيم الشان و سيدنا و مولانا
محمد النافذ حكمة في عوالم الامكان و
على آله و صحبه و ابنته الفوت الباهو
السلطان و الحق المنعم في القبر المكرم

بفضل المنان : و اشهد ان لا اله الا الله
 وحده لا شريك له شهادة يحيى بها وجه
 الديان : و اشهد ان محمداً عبداً و
 رسوله شهادة توردها هوارد السخاوان :
 فصلى الله وسلم و بارك و انعم على هذا
 الحبيب القريب الملتجئ البعيد المرتقى
 الرفيع المكان : و على آله و صحبه و عياله
 و حنبيه اولى العلوم و العرفان : و علينا
 معهم و بهم و لهم يا جليل الاحسان :
 و جميل الامتنان : آمين آمين اله الحق
 آمين

فرزند روشن دلیل والے غوث والے پرہیزگار
 احسان فرمانے والے رب کے فضل سے قبر محرم میں
 زندہ انعام یافتہ ہیں۔ اور میں شہادت دیتا ہوں
 کہ خدا کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ یکتا ہے جس کا
 کوئی شریک نہیں ایسی شہادت جس سے جزا دینے
 والے رب کو تحیت پیش کی جائے، اور میں شہاد
 دیتا ہوں کہ محمد اس کے بندے اور اس کے رسول
 ہیں ایسی شہادت جو ہمیں رضوان کے مقامات میں
 اتارے۔ تو خدا کا درود و سلام اور برکت و انعام جو
 اس محبوب پر جو التجا کے لیے قریب، منزل ارتقا
 میں بعید، بلند مرتبے والے ہیں اور ان کی آل و

اصحاب و عیال اور علم و عرفان والی جماعت پر، اور ان کے ساتھ، ان کے طفیل، ان کے سبب ہم پر بھی
 اسے بزرگ احسان، جمیل امتنان والے، قبول فرما، قبول فرما، اسے معبود برحق قبول فرما! (ت)

اما بعد ! یہ محد و سطر میں یا منصور سلکین۔ تنقیح مسئلہ علم و سماع موتی، و طلب دعا بمشاہد
 اولیاء ہیں، جنہیں افقر الفقراء احقر الزمری عبد الصمد احمد رضا محمدی، سنی، حنفی، قادری، برکاتی، بریلوی،
 صلح اللہ علیہ و حق الطائفہ اوائل ماہ رجب سنہ ۱۳۸۰ ہجری کی چند تاریخوں میں رنگ تحریر دیا، اور طباطبائی تاریخ
 حیات الموات فی بیان سماع الاموات سے مستفی کیا، اس سے پہلے کہ فقیر غفرلہ نے چند کلمے مستفی بہ
 الاہلال بفیض الاولیاء بعد الوصال جمع کئے تھے، ان کے اکثر مطالب و مضامین بھی اس رسالہ کے بعض
 انواع و فصول میں مندرج ہوئے۔ اب یہ مجال نہ صرف علم و سماع موتی کا ثبوت دے گا بلکہ بحول اللہ تعالیٰ
 خوب واضح کہے گا کہ حضرات اولیاء بعد الوصال زندہ اور ان کے تصرف و کرامات پایندہ اور ان کے فیض پرستور
 جاری اور ہم غلاموں خادموں محبتوں معتقدوں کے ساتھ وہی امداد و اعانت و یاری، و الحمد للہ القدر الباری۔
 یہ رسالہ حق سے متصل، باطل سے منفصل مقدمہ و سہ مقدمہ و خاتمہ پر مشتمل و حسبنا اللہ و نعم
 الوکیل ہو مولانا و علیہ التحویل۔

مقدمہ باعث تالیف میں سیخ جمادی الآخرہ سنہ ۱۳۸۰ھ کو ایک مسئلہ بغرض تصدیق و اظہار
 ادعا کے طلبہ تحقیق فقیر کے پاس آیا، صورت سوال یہ تھی،

(مسئلہ ۲۷) بسم اللہ الرحمن الرحیم چہ می فرمایند علماء دین و مفتیان شرع متین دریں باب (کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس بارے میں۔ ت) کہ ایک بزرگ کے مزار شریف پر واسطے زیارت کے گیا اُس وقت یہ بزرگ زبان سے نکلا کہ اسے بزرگ پر گزیدہ درگاہ کبریائی! آپ اللہ پاک سے میرے واسطے دعا کیجئے کہ جنت میری فلاں برآوے کیونکہ آپ بزرگ ہیں بطفیل رسول مقبول، واسطے اللہ کے حاجت برآوے۔ بعد کو کچھ فاتحہ و درود شریف پڑھا اور پشتیں پڑھا۔ یوں مزار گاہ میں جانا اور دعا مانگنا اور زیارت کرنا جائز ہے یا نہیں! زیارۃ والستہم، فقط انقی بلفظہ۔

اس پر بعض اہل علم و ایم کا جواب مزین بہرہ و مستحق جناب تھا، جس میں صاف صاف صورت مذکورہ کو شرک اور ادنیٰ درجہ شائبہ شرک قرار دیا، اور دلیل میں ایک سے طور پر اصحاب قبور کے انکار سماع بلکہ استحالہ و افتناع سے کام لیا، تحریر شریف یہ ہے:

بسم اللہ الرحمن الرحیم اس میں شک نہیں کہ زیارت قبور مؤمنین خاصہ بزرگان دین، اور پڑھنا درود شریف اور سورۃ فاتحہ وغیرہ کا اور ثواب خیرات اموات کو بخشنا مندوب و مستون ہے، جس پر حدیث شریف جناب سید الشعلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

كنت نھیتکم عن زیارة القبور فزوسھا۔ میں نے تمہیں قبروں کی زیارت سے منع کیا تھا تو اب تم ان کی زیارت کرو۔ (ت)

نص صریح ناطق۔ لیکن بزرگان اہل قبور کو خطاب طلب دعائے مہایت روائی خود کرنا خالی از شائبہ و شبہ شرک نہیں، کیونکہ جب درمیان زائر اور مقبور کے جب عریہ سمع و بصر حائل تو سماع اصوات اور بسمات صور محال، اگرچہ بعض اموات کو بوجہ قطع تعلق از مادہ زیادت ادراک بھی حاصل ہو۔ لیکن یہ مستلزم اس کو نہیں کہ بلا توجہ خاص جس کا

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عجب لطیفہ غیبی قول و بائد التوفیق، ذی علم اگرچہ لغزش کریں پھر بھی سخیقی اُن کے کلام میں اپنی جھلک دکھائی جاتا ہے۔ یہ بوجہ مولوی صاحب نے ایسے فرمائے جس نے مذہب ہستی کی وجہ موجب ظاہر کر دی، میں عرض کر دی جب زیادت ادراک کی وجہ علقہ مادی کا انقطاع ہے تو وہ عموماً ہریت کو حاصل (باقی اگلے صفحہ پر)

۱۱۴ ص مسکن ابن ماجہ باب ماجاء فی زیارة القبور ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
۱۵۴ ص مشکوٰۃ المصابیح باب زیارة القبور فصل اول مطبع مجتہاتی دہلی

انکشاف حال خارج از علم زائر اور بحیر اختیار پروردگار عالم ہے۔ بروقت دعا زائر کے وہ بزرگ اُس کی دعا کو پس لبیب زائر بلا حصول علم مرکب سوال کا ہے تو گویا سائل نے اہل قبر کو سمیع و بصیر علی الاطلاق قرار دیا ہے، اور نہیں ہے یہ اعتقاد مگر شرک۔ اور ادنیٰ درجہ شائبہ و شبہہ شرک تو ضرور ہوا، جس سے احتراز واجب لازم و واجب۔ فرقانِ حید میں بمقامات متعددہ اس کا بیان بتصریح تمام موجود از انجملہ ہے، سورہ یوسف میں ہے:

وَمَا يَدْعُونَ إِلَّا لِيُفْلِتُوا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ وَلَئِنَّ عَذَابَ اللَّهِ لَآتٍ ۖ وَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ (ت)

اور حدیث شریف میں ہے:

من حلف بغیر الله فقد اشرک (ت) جس نے غیر خدا کی قسم کھائی اس نے شرک کا کام کیا۔ اور اس حرمت کا سبب سوائے اس کے نہیں کہ حلف کی اس قسم غیر خدا سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ اپنے عقیدے میں غیر خدا کو بھی نفع و ضرر رسائی جانتا ہے جو معنا شرک ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

فہر شریف

اس جواب کو دیکھ کر زیادہ تر حیرت یہ ہوئی کہ مولوی صاحب کی کوئی تحریر ان غلط فہمیاں میں آج تک نظر سے

باقیہ ماضیہ صفحہ گزشتہ) کہ موت خود اسی قطع تعلق مادی کا نام ہے، تو بعض اموات کی تخصیص محض بے وجہ، بلکہ تمام اموات کو حاصل ہونا چاہئے، اور بیشک ایسا ہے۔ اسی لیے اکابر محققین تصریح فرماتے ہیں کہ موت کے بعد کا اور اک بہ نسبت ادراک حیات کے صاف تر اور روشن تر ہے۔ مقصد اخیر یہ اس کی بعض تصریحیں آئیں گی زیادہ نہیں تو زور دوم مقصد سوم مقال چہارم میں شاہ عبدالعزیز صاحب ہی کا قول ملاحظہ ہو جائے۔ منہ

عقلہ مولوی صاحب اس کلام سے شاہ عبدالعزیز صاحب کے اُس قول کی طرف مشیر ہیں جس کا ایک پارہ نوع ۲ مقصد ۳ مقال ۱۶ میں مذکور ہوگا۔ اور تمہ جس نے آدمی و ہایت کا کام تمام کر دیا عنقریب سوال ۱۵ میں آتا ہے ان شاء اللہ تعالیٰ، اُس میں شاہ صاحب نے بے شائبہ و شبہہ ثابت مانا ہے کہ اللہ تعالیٰ بعض اولیائے کرام کے مدارک کو ایسی وسعت دیتا ہے مولوی صاحب کے لفظ یہاں ایسے واقع ہوئے جو اقرار و انکار دونوں کا پہلو دیں، خیر اگر شاہ صاحب کو اس قول میں خاطی پائیں اور اپنی اگرچہ کو ساخت یا فرض ہی پر محمول رکھیں تاہم ہمیں مقرر نہیں، نہ آپ کے کلام کی اصلاح کر سکتا ہے، کماستری، ان شاء اللہ تعالیٰ۔ منہ

نگواری تھی۔ گمان یوں تھا کہ قصد احترام فرماتے ہیں بلکہ غلط فہمی کے تحت انکار ٹھراتے ہیں۔ طرز تریہ کہ پہلی بسم اللہ قلم کو اذین رقم ملا تو یوں کہ طرز ارشاد فریقین کے مفاد، پھر سراپا نامی تقریب و ناکامی مدعا و اجنبیت دلیل و بے تعلقی دعویٰ اگرچہ حضرات نجدیہ کا قدیمی دستور، مگر فضیلت سے بنائیت دور، فقیر کو بعض وجہ سے مولوی صاحب کی رعایت ایک حد تک منظور، ولہذا ان سطور میں نام نامی دستور و نامسطور، مگر اظہار حق بنص قرآن ضرور، اور حدیث صحیح میں الدین النعم لکل مسلمہ (دینی ہر مسلم کی خیر خواہی ہے۔ ت) ماثور۔ میرا مقصد تھا کہ اس مسئلہ میں تحقیق بالغ و نتیجہ بازغ سے کام لوں، اسس تفصیل جامع و تحریر جامع سے اختتام دوں کہ براہین اثبات کا صردانی ہو، از باقی شبہات کا احاطہ کافی ہو، مگر جب دیکھا کہ خود جواب جناب مذہب منکرین سے منزلوں دور، اور اکثر ادبام جو ادھر سے پیش ہوتے ہیں آپ ہی کی تحریر سے ہبائے غشور، تو مجھے بہت کفایت مونت و کمی مشقت ہوئی۔ اور آخر رائے اس پر ٹھہری کہ بالفضل جناب کی تقریر خاص پر جو اعتراضات میرے ذہن میں ہیں گزارش کر کے چند آثار و احادیث و اقوال علامتہ قدیم و حدیث و تہذیب بحث اصل مدعا، یعنی ارجاع طیبہ سے طلبہ دعا، اور بعد وصال ان کا فیض و نوال لکھ کر ختم کلام کروں اور بقیہ تحقیقات باہر و دقتیقات قاہرہ جو بھلا اللہ حاضر خاطر بندہ قاصر ہیں، انھیں بشرط جواب مولوی صاحب دور آئندہ پر محمول رکھوں۔ با اینہم یہ مختصر رسالہ ان شاء اللہ تعالیٰ ثابت کر دے گا کہ مولوی صاحب کی یہ چند سطر ہی تحریر اور اس پر مع ان کے حاصل مذہب کے پانچ سوہرے دار و گیر۔ واللہ العین و بہ استعین۔

المقصد الاول فی الاعتراضات وازاحة الشبهات

(پہلا مقصد اعتراضات اور ازالہ شبہات میں)

اور اس میں دو نوع ہیں:

نوع اول اعتراضات مقصودہ میں۔۔۔ شاید مولوی صاحب نام اعتراضات سے ناراض ہوں، لہذا مناسب کہ پیرایہ سوال میں اعتراض ہوں۔

فاقول وہ التوفیق وہ الوصول الی ذریہ التحقيق (تو میں کہتا ہوں، اور خدا ہی سے توفیق، اور اسی کی

عہ اصل مذہب سے کبرائے مذہب مولوی صاحب کی تصریح مراد ہے کہ میت جہاد ہے ۱۲ منہ سترارہ

۱۳ / ۱ صحیح البخاری کتاب الویلان باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم الدین النعمہ قدیمی کتب خانہ کراچی

حد سے بلند ی تحقیق تک رسائی ہے۔ (ت)

سوال (۱) جناب نے قبر کی مٹی حائل دیکھ کر آواز سنی، صورت دیکھنی محال ٹھہرائی۔ اس سے مراد محال عقل یا شرعی یا عادی، بر تقدیر اول کاشش کوئی برہان قاطع اُس کے استعمال پر قائم فرمائی ہوتی۔ میں پوچھتا ہوں اللہ تعالیٰ قادر ہے کہ یہ حائل مانع احساس نہ ہو، اگر کہتے نہ، تو اِنَّ اللہ علیٰ کلّ شئّ قَدِیْرٌ (بیشک اللہ تعالیٰ ہر شے پر قادر ہے۔ ت) کا کیا جواب؟ اور فرمائیے ہاں تو استعمال کہاں؟ بر تقدیر ثانی آیات قسہ آئیدہ احادیث صحیحہ سے ثابت کیجئے کہ جب تک یہ تمام حائل رہیں گے ابصار و سماع نہ ہو سکیں گے، الفاظ شریعہ طوطا خاطر رہیں۔ بر تقدیر ثالث عادت اہل دنیا مراد یا عادت اہل برزخ۔ در صورت اولیٰ کیا دلیل ہے کہ مانع دنیوی عائق برزخ بھی ہے۔ کیا جناب کے نزدیک برزخ دنیا کا ایک رنگ ہے؟ اہل دنیا ملائکہ کو نہیں دیکھتے مگر بطور خرق عادت۔ اور برزخ واسلہ ثبوتاً دیکھتے ہیں، حتیٰ کہ کفار بھی۔ احادیث صحیحہ کی چیز نہیں۔ در صورت دوم جناب نے یہ عادت اہل برزخ کیونکر جانی، اموات نے تو آکر بیان ہی نہ کیا۔ اور طریقے سے علم ہوا تو ارشاد ہو۔ اور مامول کہ دعویٰ ہے تمام ما زیر لہا قاطع ہے۔

سوال (۲) اسی تشقیق سے احد الشقیقین الاولین مراد تو آپ ہی کا آخر کلام اُس کا اول راہ کہ محال عقلی اصالح تعلیق اذن نہیں۔ اور محال شرعی سے ہرگز اذن متعلق نہ ہوگا۔ و بر شہ ثانی اس کا اعتقاد ممکن کا اعتقاد کہ ہر محال عادی ممکن عقل ہے اور شرک عظم محالات عقلیہ کا اعتقاد و اعتقاد ممکن عقل کا شرک ہونا محال عقل بین الفساد و بصائر اخروی اوضح و اجلی (اور بصائر دیگر زیادہ واضح و روشن۔ ت) جناب کی کچھ عبارت صاف گواہ کہ بعض اموات کو ایسی زیادت اور اک عطا ہوتی ہے کہ وہ توجہ خاص کریں تو باذن اللہ دعائے زائر سن سکتے ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ قادر ہے یا نہیں کہ یہ قوت انھیں ہر وقت کے لیے بخشے۔ بر تقدیر انکار سخت مشکل۔ افعینا بالخلق الاول (تو کیا ہم پہلی تخلیق سے تھک گئے۔ ت) در صورت اقرار امتیت یہ وصف ملنے سے خدا کا شریک ہو گیا یا نہیں؟ میں جانتا ہوں ہاں نہ کہنے گا، اور جب نہ کی ٹھہری تو میں عرض کروں وہ وصف جس کے ثبوت سے خدا کی شرکت لازم نہ آئی اُس کے اثبات سے خدا کا شریک ہونا کیونکر قرار پایا؟ اور جس کی حقیقت شرک نہیں اُس کا گویا شاہد کیونکر ہوا؟

سوال (۳) کیا آدمی اُسی کام کو محال جانے جس کے بکار آمد ہونے پر یقین رکھتا ہو۔ باقی کو حرام سمجھے یا صرف امید کافی اگرچہ علم نہ ہو۔ در صورت اولیٰ واجب کہ نماز روزہ اور تمام اعمال حسنة کو حرام جانیں کہ وہ بے قبول بکار آمد نہیں اور

ہم میں کوئی نہیں کہہ سکتا کہ اس کے اعمال قطعاً مقبول — در صورت ثانیہ جب آپ کے نزدیک بھی بعض اکابر ایسا قوی الادراک ہونا مسلم کہ توجہ خاص یا ذی اللہ تعالیٰ دعائے زائر شمس لیں تو وہاں کرم الخیاست ہر وقت امید و توقع موجود کہ سننے کا علم نہیں، تو نہ سننے پر بھی جہنم نہیں۔ پھر کلام کیوں کرتا روا ہو سکتا ہے۔ جناب کو اپنا اطلاق حکم طوطا خاطر خاطر رہے۔

سوال (۴) یہ تو ظاہر کہ سائل جی کے دروازوں پر سوال کرتے ہیں وہ ہر وقت فراخ دست نہیں ہوتے۔ اب ان سائلوں کو حضرت کے اعتقاد میں ہر شخص کے عالی خانہ پر اطلاع و وقوف ہے یا نہیں۔ اگر کیے ہاں تو جس طرح جناب کے نزدیک زائر بیماروں نے حضرات اولیاء کو سمیع و بصیر علی الاطلاق مانا، یہ بھی آپ نے ان بھیک مانگنے والوں، جو رگوں، سادھوؤں کو عظیم و خیر علی الاطلاق جانا۔ والیعاذ باللہ سبحانہ و تعالیٰ اور اگر فرمائیے نہ، تو جبکہ سائل بلا حصول علم ترکیب سوال ہوتے ہیں۔ آپ کے طور پر گناہی بیعت کو معطلی و قدر علی الاطلاق قرار دیتے ہیں یا نہیں۔ بر تقدیر اول واجب ہو کہ سوالی شرک نہ ہو تو ادنیٰ درجہ شائبہ و شبہہ شرک ضرور ہو حالانکہ بہت اکابر علماء اولیاء نے وقت حاجت اُس پر اقدام فرمایا ہے، حضرت ابو سعید خزاز قدس سرہ العزیز جن کی عظمت عرفان و جلالت شان آفتاب نیم روز سے اظہر، ہنگامہ فاقد ہاتھ پھیلاتے اور شیشیا لٹھ فرماتے۔ یہی نبی سید الطائفہ جنبہ بغدادی کے استاد حضرت ابو حصص حاد و حضرت ابراہیم ادم و امام سفیان ثوری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے وقت ضرورت شرعیہ سوال منقول فقل کل ذلك العلامة المناوی فی التیسیر (یہ سب علامہ مناوی نے تیسیر میں نقل کیا ہے۔ ت) کتب فقہیہ شاہ عادل کہ بعض صورتیں ملائے کوام نے سوال فرض بتایا ہے۔ معاذ اللہ! یہ آپ کے طور پر شرک یا شائبہ شرک کا فرض ہونا ہوگا۔ بر تقدیر ثانی زائر بیمار بلا حصول علم

علیہ اگر تسلیم تحقیقی ہے تو امر ظاہر اور بطور تجویز و تقدیر ہے۔ تو یہی عرض کیا جاتا ہے کہ یہ صورت مان کر پھر اُس کلام کی کیا گنجائش ہے۔ یہ نکتہ محفوظ رہنا چاہئے۔ ۱۲ منہ
علیہ تشبیہ مقصود بالذات ہے کہ یہ سوال نقض اجمالی ہے و نہ ہمارے نزدیک نہ عرف اتنا علم و خبر مطلق نہ فقط اثناسمیع و بصیر مطلق۔ ۱۲ منہ

علیہ تحت قولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و سلمہ زیر ارشاد رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، جس نے بغیر احتیاج کے سوال کیا گویا وہ اپنے پیٹ میں انگار بھرتا ہے ۱۲ منہ (ت)

لہ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث من سأل الذم مکتبۃ الامام الشافعی ریاض سعودیہ ۲/۴۲۱

سوال کرنے پر کیوں ان الفاظ کا مصداق ہوا۔

سوال (۵) جو شخص ایک جگہ خاص پر ہو کہ وہاں جا کر جس وقت بات کیجے سن لے۔ اس قدر سے اسے سمیع علی الاطلاق کہا جائے گا یا نہیں۔ اگر کیے ہاں، تو اپنے نفس نفیس کو سمیع علی الاطلاق مانے۔ ہم نے تو ہمیشہ یہ دیکھا ہے کہ دولت خانہ پر جا کر جب کسی نے بات کی ہے آپ کے کان تک پہنچی ہے۔ اور فرمائیے نہ، تو مزار پر جا کر سمیع علی الاطلاق بننا کیونکر سمجھا گیا!

سوال (۶) زمانہ وجود مخاطب کے استغراق ازمنہ باوصف خصوص مکان کو جناب نے ثبت سمیع علی الاطلاق ٹھہرایا تو استغراق ازمنہ وجود و امکانہ دنیا بدرجہ اولیٰ موجب ہوگا۔ اب کیا جواب ہے اُس حدیث سے کہ امام بخاری نے تاریخ میں اور طبرانی و حقیلی اور ابن النجار و ابن عساکر و ابوالقاسم اصمہانی نے عمار بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی، میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے سنا،

ان الله تعالى ملكا اعطاه اسماع الخلائق ذاد
الطبراني (عکھا) قائم علی قبری (نواد الیوم
القیمة) فاص احد یصلی علی صلیوة الا
ابلغنیہا۔
جیشک اللہ تعالیٰ کا ایک فرشتہ ہے جسے خدا نے تمام
جہان کی بات سُن یعنی عطا کی ہے، وہ قیامت تک
میری قبر پر حاضر ہے، جو مجھ پر درود بھیجتا ہے یہ مجھ سے
عرض کرتا ہے۔ (ت)

علامہ زرقانی شرح مواہب اور علامہ عبد الرؤف شرح جامع صغیر میں اعطاء اسماع الخلائق کی شرح
www.alukah.net/mawahib.org
میں یوں فرماتے ہیں،

ای قوۃ یقتدر بہا علی سماع ما یخاطب بہ کل
مخلوق من انس وجن وغیرہ لا نراد المناوی
فی ای موضع کان۔
یعنی اللہ تعالیٰ نے اُس فرشتے کو ایسی قوت دی ہے
کہ انسان جن وغیرہ تمام مخلوق الہی کی زبان سے جو کچھ
نکلے اُسے سب کے سُننے کی طاقت ہے چاہے کہیں
کی آواز ہو (ت)

اور دوسری نے مسند الفردوس میں سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، حضور پرور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

اکثر ما تصلی علی فان الله تعالى وکل لی ملکاً
مجھ پر درود بہت بھیجو کہ اللہ تعالیٰ نے میرے مزار پر

۱۔ شرح الزرقانی علی المواہب بحوالہ البخاری والطبرانی المقصد الرابع دار المعرفہ بیروت ۳۳۶/۵
۲۔ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت الحدیث ان الله ملکاً الخ مکتبۃ العلوم الشافعی ریاض ۳۳۰/۲

عند قبری فاذا صلى على رجل من امتی
قال لی ذلک الملک یا محمد ان فلان بن
فلان یصلی علیک الساعة ۱۰

اللهم صل وبارک علی هذا الحبيب
المجتبی والتفیع المرتجی وعلی آلہ و
اصحابہ واولیاء ائمتہ وعلیاء ملتہ اجمعین
صلوٰۃ تدوم بدوامک وتبقى ببقائک کما هو
اھل لہ وکما انت اھل لہ آمین آمین اللہ
الھق آمین ۔

ایک فرشتہ متعین فرمایا ہے جب کوئی اُمتی میرا محبوب
درود بھیجتا ہے وہ مجھ سے عرض کرتا ہے ، یا رسول اللہ!
فلان بن فلان نے ابھی ابھی حضور پر درود بھیجی ہے (ت)
اے اللہ! درود اور رکت نازل فرما اس حبیب پر جو
برگزیدہ ہیں اور اس شفیع پر جس سے کرم کی امید ہے
اور ان کی آل، اصحاب، ان کی اُمت کے اولیاء،
ان کی ملت کے علماء و سب پر ایسا درود جسے تیرے
دوام کے ساتھ دوام اور تیری بقا کے ساتھ بقا ہو،
ایسا درود جس کے وہ اپلی ہیں اور جو تیری شان کے لائق
ہو، قبول فرما، قبول فرما اے محبوبِ برحق قبول فرما! (ت)

سہ جاں می دہم در آرزو اے قاصدِ آخندہ بازگو

در مجلسِ آں نازنین حوٹے مگر از ما سے درود

(اے قاصد! اس آرزو میں جان دے رہا ہوں کہ اُس محبوب کی مجلس میں پھر ایک بات پہنچا دو
اگر پہنچ سکے۔ ت)

بھلا ارشاد ہو، اولیائے کرام تو خاص حاضرانِ مزار کی بات سننے پر کیسے علی الاطلاق ہوئے جاتے ہیں۔
یہ بندہ خدا کہ بارگاہِ عرض جاہِ سلطانی صلوات اللہ وسلامہ علیہ سے جدا نہیں ہوتا اور وہیں کھڑے کھڑے ایک
وقت میں شرعاً غریباً جو با شمالاً تمام دنیا کی آوازیں سُنتا ہے اُسے کیا قرار دیا جائے گا۔ آپ کو تو کیا کہوں مگر
ان نجدی شرک فروشوں نے نہ خدا کی قدرت دیکھی ہے کہ وہ اپنے بندوں کو کیا کیا عطا فرما سکتا ہے، نہ اس کی عظمت
صفات سمجھی ہے کہ ذرا ذرا سی بات پر شرک کا ماتھا ٹھنکتا ہے ماعذرو اللہ حق قدر دہا (انہوں نے خدا کی
قدرت نہ جانی جیسا کہ اس کی قدر کا حق تھا۔ ت)

سوال (۷) کیا بات سننے کے لیے صورت دیکھنی بھی ضرور، جب تو واجب کہ تمام اندھے بہرے ہوں اور فرشتہ
مذکور آپ کے طور پر بصیر علی الاطلاق بلکہ اس سے بھی کچھ زائد، ورنہ فقط خطاب کرنے سے بصیر ماننا کیونکر ممکن

ہوا۔ عموم و اطلاق تو باؤسے طاق۔

سوال (۸) بقرص زوم سماع کلام کو مطلق جبر و کار جبر و قوت مخاطب سے حاصل۔ یا بعصر علی الاقل ملازمت باطل۔ و علی الثانی لازم کہ تمام مخفوق الہی بہری اور کسی بات کا شننا کسی غیر خدا کے یہ ماننا مطلقاً مستلزم شرک ہو تو سبب مشترک ہیں، یا ہر ذی سمع بعصر علی الاطلاق تو آفت باشد ہے والعیاذ باللہ۔

سوال (۹) اُن ادویہ کی زیادتی اور اک اگر اسے مستلزم نہیں کہ ہر کلام ذاتی نہیں تو اسے بھی نہیں کہ سب کو نہ مشنیں آپ خود عدم استلزام فرماتے ہیں نہ استلزام عدم، تو دونوں صورت میں محمل رہیں۔ پھر ایک امر محتمل پر جزم شرک کیونکر ہو سکتا ہے۔ غایت یہ کہ بے دلیل ہو تو غلط سہی، کیا ہر غلط بات شرک ہوتی ہے!

سوال (۱۰) مجھے نہیں معلوم کہ قرآن حکیم میں ایک جگہ بھی بیان فرمایا ہو کہ مزارات پر جا کر کلام و خطاب کرنا شرک یا حرام ہے۔ یا اتنا ہی ارشاد ہوا ہو، جو ایسا کرتا ہے گویا اصحاب قبور کو سمیع یا بعصر علی الاطلاق ماننا ہے۔ اور حضرت کی صحبت استہلال انھیں امور پر مبنی۔ آپ فرماتے ہیں فرقانِ حمید میں بمقامات متعددہ اس کا بیان بتصریح تام موجود۔ یہ مقامات متعددہ کی تکلیف نہیں دیتا، ایک ہی آیت فرما دیجئے جس میں صاف صاف مضمون مذکور ضرور ہو۔ بیتوا تو حید و ا۔

سوال (۱۱) سورۃ یوسف کی آیہ کریمہ کہ تلاوت فرمائی اُنس کا ترجمہ مطلب میں کیوں عرض کروں، مولوی اسماعیل سے سنئے۔ تقویۃ الایمان میں لکھا ہے:

”نہیں مسلمان ہیں اکثر ان کے یہ کہ شرک کر سکتے ہیں اپنی کثرت و بڑی ہونی یا ان کا کہتے ہیں سو وہ شرک میں گرفتار ہیں“ انتہی

خدا را اس میں مزارات ادویہ پر جانے یا اُن سے کلام و خطاب کرنے کا کون سا حرف ہے، استغفر اللہ انام کو تو بھی ہیں، تصریح تام تو بڑی چیز ہے۔ پھر اُس آیت نے جناب کا کون سا دعویٰ ثابت کیا یا مضامین مزار کو کیا الزام دیا۔ اگر ایسے ہی بے علاقہ استند کا نام تصریح تام، تو ہر شخص اپنے دعوے پر قرآن عظیم کی آیت پیش کر سکتا ہے۔ مثلاً فلسفی کہے، تو سبب عقل حق ہے ورنہ لازم آئے کہ تمام اشیاء متکثرہ اُس واحد حقیقی سے بالذات صادر ہوئی ہوں۔ اور یہ خدا کے عز و جل پر افترا۔ فان الواحد لا یصد ر عنہ اکال الواحد (کیونکہ واحد سے واحد ہی صادر ہو سکتا ہے۔ نہ) اور اللہ تعالیٰ پر افترا حرام قطعی۔ قرآن حمید میں بمقامات متعددہ اس کا بیان بتصریح تام موجود از انجملہ ہے سورۃ انفصام میں ان الذین یفترون علی اللہ الکذب لا یفلحون (جو لوگ

لے تقویۃ الایمان پہلا باب توحید و شرک کے بیان میں مطبوعہ علی اندون لوبار گیت لاہور ص ۲

اللہ پر جھوٹا فقر کر سکتے ہیں وہ مراد کو پہنچنے والے نہیں۔ ت) یا نصرانی کے انکار تثنیث گناہ عظیم ہے کہ تثنیث آیت انجیل محرف سے ثابت، اور آیت النہیہ کی تکذیب موجب عذاب شدید۔ فرقانِ حمید میں مقامات متعدد وہ اس کا بیان بتصریح تمام موجود از انجیل ہے سورہ عنکبوت میں: «وَمَا يَجْعَلُ يَأْتِنَا إِلَّا الْقُلُوبُ» (ہماری آیتوں کا انکار نہیں کرتے مگر وہی جو ظالم ہیں۔ ت) ارشاد فرمائیے کیا ان تقریروں سے اُن کی استدلال تمام ہو گئی، اور اُن کے جھوٹے دعوے معاذ اللہ قرآن عظیم نے ثابت کر دیے، «حَاشَ لِلَّهِ» واستغفر الله ولا حول ولا قوة الا بالله — میں نہیں چاہتا کہ عیاذ باللہ فلاں وہاں کی طرح آیات النہیہ کو اُن کے موقع و محل سے بیگا ذکر کے بزورِ زبان دوسری طرف پھیرا جائے، اور حضرات منکریں کے مقابل آیہ کریمہ کیا یس الکفاس من اصحاب القبور (جیسے کفار اہل قبور سے ناامید ہو بیٹھے۔ ت) بہت اچھی طرح پیش ہو سکتی ہے۔ اور وہ اس آیت کی نسبت جو آپ نے نکاح کی ہزاروں زیادہ محل و موقع سے نقل رکھتی ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اہل قبور سے کا فر لوگ ناامید ہو بیٹھے اب خود کر لیا جائے کہ کون لوگ اہل قبور سے اُمید رکھتے ہیں اور کون یاس کے ہاتھوں آس توڑے بیٹھے ہیں۔ اِنَّ اللَّهَ وَاَنَّالِيَهُ سَاجِدُونَ۔

صنف آخر من هذا النوع (اسی نوع کی ایک اور قسم)

یہاں اُن اکابرِ خاندانِ عریقی کے بعض اقوال رنگِ تحریر فرمائیں گے جنہوں نے بے حصول علم از کتابِ سول جہانِ رُک و اور مولوی صاحب کے طور پر شرکِ خالص یا دوسرے شبہِ شرک میں گرفتار ہوئے۔ سوال (۱۲) شاہ ولی اللہ ہجرات میں حدیثِ نفس کا علاج بتاتے ہیں۔

بارہ ارج طیبہ مشائخ متوجہ شود و برائے ایشان فاتحہ
خواند یا بزیارت قبر ایشان رود و از انجا انجہ اب یوزہ
مشتاق کی پاکِ رُوحوں کی جانب متوجہ ہو اور ان کے لیے
فاتحہ پڑھے یا ان کے مزارات کو جائے اور وہاں سے
بھیک مانگے۔ (ت)

اقول اولاً جناب کے نزدیک مزاراتِ اولیاء سے بھیک مانگنے کا کیا حکم ہے۔ وہاں تو اُن سے دُعا

لے القرآن ۴۹/۲۹

لے القرآن ۱۳/۶

لے ہجرات جمعہ ۸

منکرانہ شرک ہو جاتا تھا یہاں خود ان سے بھیک مانگی جاتی ہے۔

ثانیاً بھی سے بھیک مانگنی یعنی معقول کہ وہ اس کی عرض سنے اور اس کی طرف توجہ کرے، ورنہ دیواروں پتھروں سے کیا بھیک مانگنا۔ مگر آپ فرمائیے کہ توجہ خاص کا انکشاف حالی خارج از علم زائر و مجیز اختیار پروردگار عالم ہے۔ اب جو یہ بھیک مانگنے والا شاہ صاحب کے حکم سے بھیرول علم مرکب سواں کا ہے اس نے گویا اہل قبر کو سمیع و بصیر علی الاطلاق قرار دیا یا نہیں؟ اور شاہ صاحب نے یہ شرک خالص یا شاہد شرک تعلیم کیا یا نہیں؟ اور ایسی چیز کا سکھانے والا کافر یا مشرک یا بدعتی بدعتی ہو یا نہیں؟ بیوقوف تو جرح و ثبات انہوں نے مزار پر جا کر گہائی تو پہچانے جاتی، پہچانے جاتی، یہی ارواح طیبہ کی طرف توجہ کر رہے ہیں اب تو اطلاق کا پانی سر سے اونچا ہو گیا۔

سوال (۱۳) انہی شاہ صاحب نے ایک رباعی لکھی دے

آنا کہ زادنا سس بھی جستند بالحدہ افوار قدم پر بستند

فیض قدس از بہشت ایشان می جو دروازہ فیض قدس ایشان بستند

(جو لوگ نفس حیوانی کی آلودگیوں سے باہر ہو گئے وہ ذات قدیم کے افوار کی گہرائیوں سے جاملے،

فیض قدس ان کی بہشت سے طلب کرو، فیض قدس کا دروازہ یہی درگاہ ہے۔ ت)

اور مکتوب شریع رباعیات میں خود اس کی شرح یوں کی،

یعنی توجہ بار و ابر طیبہ مشائخ و رہنمایان روح و سر یعنی مشائخ کی ارواح طیبہ کی جانب توجہ روح اور باطن
نفع بین دار و رب کو سنوارنے میں نفع بین رکھتی ہے (ت)

اقول (میں کہتا ہوں ت) یا اچھا نفع بین ہے کہ بلا حصول علم ان کی بہشت سے فیض چاہ کر مشرک ہو گئے۔

سوال (۱۴) یہی شاہ صاحب قول الجہل میں لکھتے ہیں۔ ان کی عبارت عربی لاکر ترجمہ کروں، اس سے یہی بہتر کہ مولوی خرم علی صاحب بھوری مصنف نصیر المسلمین کا ترجمہ نقل کروں۔ یہ صاحب بھی ممتاز و کبرائے متکبرین سے ہیں۔ شفا علیہ العلیل میں کہتے ہیں،

”مشائخ چشتیہ نے فرمایا، قبرستان میں میت کے سامنے کعبہ معلکہ کو پشت دے کر بیٹھے، گیارہ بار سورہ فاتحہ پڑھے پھر میت سے قریب ہو پھر کہے یا روح اور یا روح الروح کی دل میں ضرب کئے

یہاں تک کہ کشائش و نور پائے پھر مقرر ہے اس کا جس کا فیضان صاحب قبر سے ہوا اس کے
دل پر اللہ عظمیٰ

اقول اولاً اس نکتے پر روح کا حکم ارشاد ہو۔

ثانیاً یہ سائون فیض جو تقریر تسلیم و اشاعت و تعلیم شاہ صاحب و مترجم صاحب جب چاہا حاصل معلوم قبر کے
سائے یا روح یا روح کرنے اور فیض مانگنے بیٹھے گئے۔ آپ کے طور پر اہل قبور کو سمجھ و بصیرت معنی و مفہم علی الاطلاق
مان کر اور متوجہ مترجم رہتا کہ مشرک ہوئے یا نہیں،

سوال (۵) شاہ عبدالعزیز صاحب تفسیر فتح الغریز میں، وہیں جہاں انھوں نے بعض خواص اولیاء کو ایسی
زیادت اور اک لٹنی لکھی ہے، یہ بھی فرماتے ہیں کہ،

ادبیان تحصیل کمالات باطنی از انہما اویسی لوگ اپنے کمالات باطنی کا مقصد ان سے
حاصل کرتے ہیں، اور اہل حاجات و مقاصد اپنی
مشکلوں کا حل ان سے مانگتے اور پاتے ہیں اتنا

کچھ زیادت اور کم سل۔ مگر توجہ خاص کا انکشاف حال تو خارج از علم طالب بحیر اختیار پرور و دگر عالم ہے،
پھر ویسی لوگ جو بلا حصول علم ترکیب استفادہ ہوتے ہیں کیونکہ مصداق ان لفظوں کے نہ ہوئے اور ایسی نسبت میں ذلت
بذریعہ شریک ملتی ہے، کیونکہ صحیح و مقبول ٹھہری۔ یہی شاہ صاحب اپنے والد شاہ ولی اللہ صاحب سے نافرست
اولیست کی نسبت قوی اور صحیح ہے۔ شیخ ابو یوسف فارسی کو ابو الحسن رقی سے روحی فیض ہے اور ان کو باریہ
تسلی کی روحانیت سے، اور ان کو امام جعفر صادق کی روحانیت سے تربیت ہے اہ فقہ البھوری فی
شفاء العیوب (اسے مولوی غلام علی لاہوری نے شفاء العیوب میں نقل کیا۔ ت)

ثانیاً ذرا شاہ صاحب کے پچھلے لفظ کہ اہل حاجت اپنی مشکلوں کا حل ان سے مانگتے اور پاتے ہیں
ظہور خاطر ہیں، کس دھرم و حام سے ارد ارجا دلیا کہ حاجت روا مشکل کشا بتایا ہے۔ واللہ اکبر، اگرچہ
برائیاں ناداقت ظ

الناس اعداء لسا حملوا

(لوگ جس چیز کو نہیں جانتے اس کے دشمن جوتے ہیں۔ ت)

ص ۷۲	ایک ایم سعید کینی کراچی	پانچویں فصل	شفاء العیوب ترجمہ القول الجمیل
ص ۲۰۶	مسلم باب ڈیوال کنواں دہلی	بیان صدقات و فرائض	شفاء العیوب ترجمہ القول الجمیل
ص ۱۷۸	ایک ایم سعید کینی کراچی	گیارہویں فصل	شفاء العیوب ترجمہ القول الجمیل

۵ غوث اعظم میں بے سرو سامان مدد سے

قبلہ دیں مدد سے کعبۂ ایمان مدد سے

(غوث اعظم! مجھ بے سرو سامان کی مدد فرمائیں، قبلہ دیں! مدد فرمائیں، کعبۂ ایمان! مدد فرمائیں)

سوال (۱۶) اُسی تفسیر عزیزی میں دفن کو نعت الہی مقرر کرنا اس کے منافع و فوائد میں لکھتے ہیں:

ازاد لیائے مدفونیں انتفاع و استفادہ ہمارے۔ مدفون اولیاء سے نفع پانا اور قائمہ طلب کرنا

جاری ہے۔ (ت)

اقول اولاً انتفاع تک غیر حق کہ بے مقصد منتفع بھی ممکن استفادہ نے غصب کر دیا کہ وہ نہیں۔ مگر طلب قائمہ، پھر کیا اچھا نفع دفن میں نکالا کہ بندگان خدا بے حصول علم مرکب سوال ہو کر معاذ اللہ مشرک ہوتے ہیں۔

ثانیاً لفظ جاری ست پر لحاظ رہے کہ اس سے مراد نہیں مگر مسلمانوں میں جاری ہونا، اور جو مسلمانوں میں جاری ہو کر شرک نہیں کہ جن میں شرک جاری ہو کر مسلمان نہیں۔

سوال (۱۷) مرزا مظہر جانجانا صاحب محض شاہ ولی اللہ صاحب اپنے مکاتیب میں قیم طریقہ احمدیہ و داعی سنت نبویہ لکھتے ہیں۔ اور عاشیہ مکتوبات و توحید پر انھیں شاہ صاحب سے ان کی نسبت منقول ہندو عز و ولایت میں ایسا تتبع کتاب و سنت نہیں بلکہ سلف میں بھی کم ہوئے احاطہ مقرر تھا۔ یہ مرزا صاحب اپنے طعنات میں تحریر فرماتے ہیں:

نسبت بآبجانب امیر المومنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی بارگاہ ملک نسبت می رسد، و فقیر را نیازی خاص بآبجانب شامت است۔ در وقت عروض عارضہ جہانی توجہ بآنحضرت واقع می شود و سبب حصول شفاعی گردد۔

امیر المومنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی بارگاہ ملک نسبت پہنچتی ہے اور فقیر کو اس جانب سے خاص نیاز حاصل ہے۔ جب کوئی جہانی عارضہ لاحق ہوتا ہے تو آنحضرت کی جانب میری توجہ ہوتی ہے اور شفاعیابی کا سبب بنتی ہے۔ (ت)

سوال (۱۸) آگے فرماتے ہیں:

یکبار قصیدہ کہ مطلعش اینست

ایک بار وہ قصیدہ جس کا مطلع یہ ہے

لے تفسیر فتح العزیز پارہ عم استفادہ از اولیاء مدفونین مسلم یک ڈیو لال کنواں دہلی ص ۱۳۳
لے مکاتیب مرزا مظہر از کلمات طیبات طغوظات مرزا صاحب مطبع مجتہائی دہلی ص ۷۸

فروغ چشم آگاہی امیر المومنین حیدر
 ز انگشتِ یمنِ امیر المومنین حیدر
 چشم معرفت کو روشنی عطا ہوا ہے امیر المومنین حیدر
 خدائی ہاتھ والی انگشت سے اے امیر المومنین حیدر
 بجناب ایشان عرض نمود نواز شہما فرمودند اللہ
 حضرت کی بارگاہ میں عرض کیا تو بڑی نوازشیں فرمائیں اٹھ
 اقول اولاً جب جناب مرزا صاحب امراض میں بارگاہِ مشکل کشائی کی طرف توجہ کرتے تھے انھیں
 کیا خبر تھی کہ حضرت مولانا علی رحمہ اللہ دہرا لکھنوی اس وقت میری طرف متوجہ ہیں یا میری طرف جسے التماس فرمائیں گے
 ثانیاً یونہی جب قصیدہ عرض کرنے بیٹھے کیا جانتے تھے کہ حضرت والا اس وقت سن لیں گے، تو ان سب
 اوقات میں بے مصلوٰیہ مرثیہ عرض و توجہ ہو کر انھوں نے جناب اسد اللہ کو سمجھ و بصیر علی لا طلاق ٹھہرایا
 اور حضرت کے طور پر وہ بڑا لقب پایا یا نہیں۔

ثالثاً مزار پر جا کر کلام و خطاب تو وہ آفت تھا۔ مرزا صاحب جو بے حضور ہزار ہی تو جیسے کرتے قصیدہ
 سناتے ان کے لیے حکم کچھ زیادہ سخت ہو گیا یا نہیں۔
 رابعاً اس نیازی خاص پر بھی نظر ہے کہ یہ معاملہ کسے گا ان جہال کے وہم کا جو نیاز کے مفق کو
 خاص بجناب بے نیاز مانتے، اور اسی بنا پر فاتحہ فاتحہ حضرات اولیاء کو نیاز کہنا شرک و حرام جانتے ہیں۔
 خامساً یہ بڑی گزارش تو باقی ہی رہ گئی کہ دفع امراض کے لیے ارواحِ طیبہ کی طرف توجہ استدعا
 بالغیر تو نہیں۔ اور جناب کے نزدیک محض ایسا شخص اتباعِ شریعت میں دیکھا دے غلط جیسا کہ شاہ ولی اسد صاحب
 نے کہا تھا، بالائے طاق، ہر سے سے جتن سنت بلکہ از روئے ایمان اقلیاء راستا مسلم و موحد کہ جائے گا
 یا نہیں۔

سوال (۱۹) شاہ ولی اللہ کے والد شاہ عبد الرحیم صاحب کی نسبت کیا حکم ہے، وہ بھی اس شرک و ملکیہ
 سے محفوظ نہ ہے۔ شاہ ولی اللہ صاحب قولِ اجمیل میں لکھتے ہیں،
 و ایضاً ادبِ شیخنا عبد الرحیم علی روحِ جودہ لا ھو الشیخ سرفیہ الدین محمد
 شفا علیہ السلام میں اس کا ترجمہ یوں کیا،

”اور بھی ہمارے مرشد شاہ عبد الرحیم ادب آموز ہوئے اپنے نانا شیخ ربیع الدین محمد کی روح سے۔“
 اور حاشیہ فیض یوں نہ تھا کہ اُدھر سے بے طلب آیا ہو، بلکہ یہی جا کر قبر پر متوجہ ہوا کرتے۔ خود شاہ ولی اللہ

اپنے والد ماجد سے انفاس العارفین میں ناقل۔

میں فرمودہ مراد و مجدد حالی بزار شیخ رفیع الدین البتہ فرماتے تھے مجھے ابتدائے حال میں شیخ رفیع الدین پیدا شد۔ آئی جاہی رقم و بقبر شمل متوجہ می شدم کے مزار سے ایک انگشت پیدا ہو گئی، وہاں جاناؤ ان کی قبر کی طرف متوجہ ہوتا تھا الخ (ت)

یارب! جب مولوی اسماعیل کے اساتذہ و مشائخ سب گرفتار شرک ٹھہرے یہ کہ انہیں کے خوش چین انہیں کے نام لیوا، اُن کے مداح، اُن کے معتقد کیونکر مومن موحدر سے نظر و حسن نبات الاہل حق من کسر البذر (زمین کا پردہ علمہ جب ہی ہوتا ہے کہ بچا احب ہو - ت)

صنف آخر من هذا النوع (اسی نوع کی ایک اور قسم)

اس میں وہ سوالات مذکور ہوں گے جو مولوی صاحب کے استدلال دوم یعنی تمسک بحديث حسن حلف الخ سے متعلق ہیں۔

سوال (۲۰) حدیث میں حلف بغير الله فقد اشرک کی جو عمدہ شرح افادہ فرمائی، ذرا کتب الکرمدیث فقہ پر نظر کر کے ارشاد ہو جائے کہ کلمات علماء سے کہاں تک موافق ہے۔ فقیر بہت ممنون احسان ہو گا اگر ایک عالم معتقد کی تحریر سے بھی آپ نے اپنا بیان مطابق کر دکھایا۔ الفاظ شریفہ پیش نظر ہیں کہ اس حرمت کا سبب سو اس کے نہیں الخ

سوال (۲۱) اعتقاد نفع و ضرر پر قسم کی دلالت، کس قسم کی دلالت، آیا لفظ اس کے معنی سے یہ امر مفہوم، یا عقلاً خواہ عرفاً لازم و ملزوم، کہ آدمی کسی قسم کھائے جس سے نفع و ضرر کی امید رکھے۔

صدر اسلام میں جو صحابہ کرام کعبہ معطلہ کی قسم کھاتے حکماء و اہل النسائی وغیرہ (جیسا کہ نسائی

۱۳۶	المعارف، مکتبہ بخش روڈ۔ لاہور، ص ۳۶	زبدۃ جاوید	۱۳۶	انفاس العارفین (اردو ترجمہ)
۸۶/۲	دار الفکر مروت	مردی نہ جہاد اللہ ابن عمر	۱۳۶	مسند احمد بن حنبل
۱۳۳/۲	فور محمد کا رضانہ تجریت کتب کراچی	الحلف بالکعبۃ	۱۳۶	مشن نسائی

وغیر نے روایت کیا۔ ت) اُس وقت وہ کعبہ کی نسبت کیا اعتقاد رکھتے تھے؛ بینوا تو جبر و
 سوال (۲۲) غیر خدا کو کسی طرح نافع یا ضار جانتا مطلقاً شرک ہے یا خاص اُس صورت میں کہ اُسے نفع و ضرر
 میں مستقل بالذات مانے۔ بر تقدیر اول یہ وہ شرک ہے جس سے عالم میں کوئی محفوظ نہیں۔ جہاں شہد کو نافع اور
 زہر کو مضر جانتا ہے۔ بچے دوست سے نفع کی امید، بچے دشمن سے ضرر کا خوف رکھتا ہے۔ عالم کی خدمت حاکم
 کی اطاعت اسی لیے کرتے ہیں کہ دینی یا دنیوی نفع کی توقع ہے۔ مخالفت مذہب سے احتیاط اس نپ سے
 احتراز اسی لیے رکھتے ہیں کہ روحانی یا جسمانی ضرر کا اندیشہ ہے۔ خود قرآن عظیم ارشاد فرماتا ہے :
 اَبَاؤُكُمْ وَاَسَادُكُمْ لَا تَدْرُونَ اِيْهُمْ اَقْرَبُ لَكُمْ تَحَارُّواْ بَابُ اِهْ تَحَارُّواْ بَابُ اِهْ تَحَارُّواْ بَابُ اِهْ تَحَارُّواْ
 نفعاً۔ اُن میں کون تمہیں نفع دینے میں زیادہ نزدیک ہے۔ اور فرماتا ہے :

وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهٖ مِنْ اَحَدٍ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ تَعَالٰی
 اور وہ اس سے کسی کو ضرر نہ پہنچائیں گے بے حکم خدا کے۔
 صحیح مسلم شریف میں جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 فرماتے ہیں :

مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ اَنْ يَنْفَعَا اَحَدًا فَلْيَنْفَعْهُ
 تم میں جو اپنے بھائی مسلمان کو نفع دے سکے نفع دے۔

امام احمد والبراد اور ترمذی و نسائی وابن ماجہ بسند حسن ماکہ بن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی
 حضور زور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :
 مَنْ ضَاعَ صَدْرُ اللّٰهِ بِهٖ وَصَدَّ شَقِي شَقِي
 جو کسی کو ضرر دے گا اللہ تعالیٰ اسے نقصان پہنچائے گا اور جو کسی پر سختی کرے گا اللہ تعالیٰ اسے مشقت میں ڈالے گا۔

عنہ ذکر نسخ نافع نہ ہوگا۔ کیا شرک و توحید میں بھی نسخ جاری ہے ۱۲ منہ (م)

۱۱/۴

۱۰۲/۶

۱۲۴/۲ تہذیبی کتب خانہ کراچی
 ۲۸۴/۱ نور محمد کارخانہ تجارت کتبہ کراچی
 باب استقباب الرقیہ من العین النور
 باب ما جاء فی الحیاتیۃ

حاکم کی حدیث میں ہے نولا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم نے امیر المؤمنین فاروقی اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حجرا سود کی نسبت فرمایا :

بلی یا امیر المؤمنین انہ یضر وینفعہ ^۱ کیوں نہیں اسے امیر المؤمنین ایہ تضر نقصان دے گا (الحدیث) اور نفع پہنچائے گا۔ (الحدیث)

بر تقدیر ثانی واقع و نفس الامر اس گمان کے خلاف پر شاہ عادل، لاکھوں آدمی اپنے یا اپنے محبوب کے سر یا آنکھوں یا جان کی قسم کھاتے ہیں اور ہرگز ان کے خواب میں بھی یہ خیال نہیں ہوتا کہ یہ چیزیں بالاستقلال ہمارے نفع و ضرر کی مالک ہیں۔ نہ ہرگز سامع کا ذہن اس طرف جاتا ہے۔ بھلا حضرت نابغہ جعدی رضی اللہ عنہ کے اس قول کے کیا معنی ہیں :

لعمری و ما عمری علی بھیت

لقد فطقت بطلا علی الاقاصیع

(میری زندگی کی قسم، اور میری زندگی کوئی معمولی چیز نہیں۔ بلاشبہ اژدہوں (دشمنوں) نے مجھ پر جھوٹ باندھا ہے۔ ت)

اور جناب کے نزدیک اُس سے کیا اعتقاد ظاہر ہوتا ہے۔ اسی طرح حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ائمہ المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا وغیرہما پیشوایانِ دین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے اپنے باپ اور اپنی جان کی قسم کھائی مرنے کی کہ حادہ حدیث برہنی نہیں۔

سوال (۲۳) غیر قسم غیر سے تو آپ کے نزدیک یہ صرف ظاہر ہی ہوتا تھا کہ وہ اپنے حقیقہ سے میں غیر خدا کو بھی نفع و ضرر رسان جانتا ہے۔ لگتا ہے جناب اتنی ہی بات پر شرع مطہر میں بنائے تحریم ہوئی حالانکہ اس کے دل کا حال خدا جانے۔ اب ان کی نسبت حکم ارشاد ہو، جو صاف صاف بالتقریح غیر خدا کو نہ فقط نفع و ضرر رسان بلکہ مالک نفع و ضرر بتائیں، اور وہ بھی کہے، اُس شقی کو جو مدعی الوہیت رہا ہو۔ اور برسوں خزان بے عقل نے اُسے پڑھا ہو۔ وہ کوئی فرعون بے عون۔ فسأل اللہ عن حاله الصون (خدا سے دُعا ہے کہ ہمیں اس کی حالت سے بچائے۔ ت) شاہ عبدالعزیز صاحب اس امر کے ثبوت میں کہ سامری والوں کی گوسالہ پرستی قبلیوں کی فرعون پرستی سے بدتر تھی۔ تفسیر غزالی میں فرماتے ہیں :

تعلیم بادشاہ صاحب اقتدار کہ مالک نفع و ضرر میاشد ایسے صاحب اقتدار بادشاہ کی تعلیم جو نفع و ضرر کا

فی الجملہ وجہ معقولیت دارد نحو سائر لا یقتل کہ در حدیث
حق ضرب النسل است یہج وجہ شایان تعظیم نیست
مالک ہوتی الجملہ ایک وجہ معقولیت رکھتی ہے مگر بے عقل
گناہ کا بھڑا بوجہ است اور یہی قوتی میں ضرب النسل ہے
کسی طرح قابل تعظیم نہیں۔ (ت)

سوال (۲۴) یہ تو آئندہ عرض کروں گا کہ طلب دعا کو اعتقاد نفع و ضرر سے کتنا قلیل یا نفس اسے اپنی فرض
کر کے مجھ اڑش کروں کہ دعا مانگوانے میں تو وہ اعتقاد نفع و ضرر نکالنا جو معنی شرک۔ حالانکہ وہ خود ان سے کسی حاجت
کی خواستگاری نہیں۔ پھر

(۱) اُن کے حضرات غیثۃ البرکات پر حاضر ہو کر خود اُن سے بیک مانگنا۔

(۲) یا رُوح یا رُوح پکار کر اُن کے فیض کا منتظر ہونا۔

(۳) اپنی مشکلوں کا اُن سے حل چاہنا۔

(۴) بیمار پڑیں تو شفا ملنے کو اُن کی طرف توجہ کرنا کہ ابھی صنف سابق میں منقول ہوئے اُن میں کتنا اعتقاد نفع و
ضرر ثابت ہوتا ہے۔ اور

(۵) لفظ استغاثہ واستعاذہ خود بخود نفع یافتہ و فائدہ خواستہ۔ اس کا قصد بے اعتقاد نفع پس مائل سے منقول۔
اں ہی انصاف کیجئے تو دعا طلبی سے درپوزہ گری و حاجت خواہی کہیں زیادہ ہے۔ اس میں صرف نیت سائل
پر مدار تفرق ہے، اگر سبب ظاہری و مظهر حوی باری جانا تو خالص حق اور معاذ اللہ مستقل ماننا تو شرک۔
بجلاف طلب دعا کہ وہ نفس ظلم و مظلوم کی فکری و بدیہی اور حضرت فنی جل جلالہ کی طرف محتاجی پر
دلیل واضح۔ یہاں تک کہ تو ہم استقلال سے اس کا اجتماع محال کہلا یخفی علی اولی البصائر
کہ اہل عقل پر غشی نہیں۔ (ت) با اینہم اگر یہ شرک ہے تو اُس کے لیے تو کوئی لفظ مجھے شرک سے بدتر ملتا
بھی نہیں جس کا مصداق مٹھراؤں مٹ

ضاق عن وصفک نطاق البیہان

(آپ کے وصف سے بیان کا دائرہ تنگ ہے۔ ت)

سوال (۲۵) اگر مان بھی لیں کہ غیر خدا کی قسم اسی لیے حرام ہوئی تو اس کو مستند دائرہ سے کیا علاقہ کیا کسی
سے دعا کے لیے کہنے میں بھی اُسی طرح کے نفع و ضرر کا اعتقاد ظاہر ہوتا ہے جو معنی شرک ہے۔

(۱) خود مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے امیر المومنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دعا چاہی

جب وہ مکر منظر جاتے تھے۔ ارشاد فرمایا:

لا تفسد یا اخي من دعاك^۱ رواہ ابو داؤد
عنه مرضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

روایت کیا۔ ت)

احمد و ابن ماجہ کی روایت میں ہے، فرمایا،

اشوكن يا اخي في صالح دعائك ولا تفسد

بھائی! اپنی نیک دُعائیں ہیں بھی شریک کر لینا اور
بھول نہ جانا۔

(۲) حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عادت کریمہ تھی جب دفن میت سے فارغ ہوتے تو قبر پر پتھر کو
صحابہ کرام سے ارشاد فرماتے،

استغفر والاخیکم واستوالہ التبییت

فانہ الا یسأل^۲ رواہ ابو داؤد والحاکم

والبیہقی بسند حسن عن عثمان الغسی

رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

اپنے بھائی کے لیے استغفار کرو اور اس کے ثابت
رہنے کی دُعا مانگو کہ آپ اُس سے سوال ہوگا (اسے
ابو داؤد، حاکم اور بیہقی نے بسند حسن حضرت عثمان غنی
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)

(۳) امام احمد عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فرمایا،

اذا قیت الحج فسلو علیہ وجانحہ ومصرہ

ان یستغفر لک قبل ان یدخل بیتہ فانہ

معفور لہ^۳

جب تو حاجی سے ملے سلام و مصافحہ کر اور قبل اس کے
کہ وہ اپنے گھر میں جائے اپنی مغفرت کی دُعا اس سے
منگو کہ وہ بخشا ہو اسے۔

(۴) حضور نے اویس قرنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ذکر کر کے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو حکم دیا،

فمن لقیہ منکم فلیستغفر لکم^۴ تم میں جو اُسے پاس آئے اپنے لیے اُس سے دعاؤں بخش

۲۱۰/۱	آفتاب عالم پریس لاہور	باب الدعا	۱۰ سنن ابی داؤد
۲۱۳ ص	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب فضل دعا والحااج	۱۰ سنن ابن ماجہ
۱۰۳/۶	آفتاب عالم پریس لاہور	باب الاستغفار	۱۰ سنن ابی داؤد
۶۹/۲	دار الفکر بیروت	مروی از حید اللہ ابن عمر	۱۰ سنن احمد بن حنبل
۳۱۱/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	فضائل اویس قرنی	۱۰ صحیح مسلم

اخرجه مسلم و البيهقي عن عمر الفاروق
رضي الله تعالى عنه -
کراسے - اسے مسلم اور بیہقی نے حضرت عمرؓ روایت کیا۔ (ت)

ایک روایت میں ہے حضرت فاروقؓ کو باقیہیں بھی حکم ہوا اُن سے دُعا کرنا کہ وہ اللہ کے حضور عزت والے ہیں
اخرجه الخطيب وابن عساكر (اسے خطیب اور ابن عساکر نے روایت کیا۔ ت)
(۵) حسب حکم امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اُن سے دُعا چاہی۔

اخرجه ابن سعد والحاكم واليوحنا والرويان
والبيهقي في الدلائل وابو نعيم في الحلية
اسے بطریق اسیرین جابر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
ابن سعد، ابی یوسف، ابی حواز، روایتی، دلائل میں بیہقی، اور
کلہم من طریق اسیرین جابر عن عمر رضی اللہ
تعالیٰ عنہ

(۶) ایک روایت میں ہے امیر المؤمنین فاروقؓ و امیر المؤمنین مرقس رضی اللہ تعالیٰ عنہما دونوں کو حضرت اویس
سے طلب دُعا کا حکم تھا، دونوں صاحبوں نے اپنے لیے دُعا کرائی۔ اخرجه ابن عساكر (اسے ابن عساکر نے روایت
کیا۔ ت)

(۷) امام ابو بکر بن ابی شیبہ اسناد امام بخاری و مسلم اپنے مصنف اور امام بیہقی دلائل النبوة کی مجدد یا زوہم
میں بسند صحیح بطریق ابو مغرہ عن الأعمش عن ابی صالح عن مالک الدار عن رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں،

قال اصاب الناس قحط في من غير من احطاب
لجاء من جبل الى قبر النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم فقال يا رسول الله استسق الله
یعنی عبد مہدلت مہد فاروقی میں ایک بار قحط پڑا، ایک
صاحب یعنی حضرت بلال بن عمارؓ مرقس رضی اللہ
تعالیٰ عنہ نے مزار اقدس حضورؐ طیار بیگیاں صلی اللہ

عليه نص على صحة الامام القسطلاني في المواهب (۱۲)
عنه هو بلال بن الحارث المزني الصحابي كما عند
سييف في كتاب الفتوح ۱۲ ذرقاني شريح مواهب (۴)
امام قسطلانی نے مواہب میں اس کے صحیح ہونے کی تصریح فرمائی۔
وہ بلال بن حارث مرقس رضی اللہ عنہ کی بیگیاں کی
کتاب الفتوح میں ہے ۱۲ ذرقانی شریح مواہب (ت)

۱۔ مقرر تاریخ ابن عساکر فی ترجمہ اویس قرنی ۸۲/۵، کنز العمال ج ۱۲ خطیب حدیث ۳۲۰۶۳ ۴۵/۱۲
۲۔ المستدرک طاہم ذکر لغار اویس قرنی دار الفکر بیروت ۲۰۳/۲
۳۔ مقرر تاریخ ابن عساکر فی ترجمہ اویس قرنی - - - ۸۳/۵ و ۸۴

لا مَنَك فَاَنَّهُمْ قَدْ هَمَّكَ فَاَتَاكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَنَامِ فَقِيلَ لَهُ أَنْتَ
 عَمِي وَأَخِي وَالسَّلَامُ وَأَخْبَرَهُ أَنْكُمْ مُسْتَقِيمُونَ ۖ
 الْحَدِيثُ .

عمر (رضی اللہ عنہ) کے پاس جا کر اسے سلام پہنچا اور لوگوں کو خبر دے کر پانی آیا چاہتا ہے۔ الحدیث (ت)
 شاہ ولی اللہ قرۃ العینین میں یہ حدیث نقل کر کے کہتے ہیں احوالہ ابو عمر فی الاستیعاب (۱) سے
 ابو عمر بن عبد البر نے استیعاب میں روایت کیا۔ (ت)

تنبیہ غلبہ یہ چند حدیثیں ہیں اجماع حقیقی سے طلب دعائیں۔ اور اموات سے طلب کی قدیم
 بحث کہ اصل مسئلہ مسئلہ سائل ہے، ان شاء اللہ تعالیٰ مقصد سوم میں مذکور ہوگی۔ یہاں ایک نکتہ ہمیشہ یاد
 رکھنا چاہئے کہ جو بات شرک ہے اس کے حکم میں احیاء و اموات و انس و جن و ملائک و غیر ہم تمام مخلوق، الہی یکساں
 ہیں کہ غیر خدا کوئی جو خدا کا شریک نہیں ہو سکتا تو اور شرک میں حیات و موت سے تفرق، جیسا کہ اس طائفہ جدیدہ کا
 مشیرۃ قدیمہ ہے۔ دائرۃ عقل و شرع و دقوں سے خروج کیا زندہ خدا کے شریک ہو سکتے ہیں، صرف شراکت
 اموات ہی ممنوع ہے۔ مولوی صاحب اپنی مقیسات علیہ یعنی قسم غیر کو ملاحظہ کریں کہ حلال نہیں تو مردے زندہ کسی
 کے لیے حلال نہیں۔ یونہی اگر طلب دعائیں شرک ہو تو ہرگز یہ حکم قطعاً اموات سے خاص نہ ہوگا بلکہ یقیناً احیاء سے
 دعا کرانی بھی حرام ٹھہرے گی کہ خدا کا تشریف نہ ہونے میں مردہ مردہ سب ایسا ہے۔ ولہذا شیخ الشیوخ
 علمائے ہند مولانا برکتا سیدی شیخ محقق عبدالحق محدث دہلوی قدس اللہ سرہ العزیز نے شرح مشکوٰۃ شریف
 میں فرمایا،

اگر ایسی معنی کہ در اعداد و استعداد ذکر کریم موجب شرک
 توجہ بما سوائے حق باشد چنانکہ منکر زعم می کند پس
 باید کہ منع کردہ شود۔ توسل و طلب دعا از صالحان
 دوستان خدا و حالت حیات نیز و ایس ممنوع نیست
 بلکہ مستحب و مستحسن است باتفاق و شائع است
 یہ معنی جو ہم نے اعداد اور مدد طلبی میں بیان کیا اگر شرک کا
 موجب اور غیر اللہ کی طرف توجہ قرار پائے، جیسا کہ
 منکر خیال رکھتا ہے تو چاہئے کہ صالحین اور اولیاء اللہ
 سے زندگی میں بھی توسل اور دعا طلبی سے منع کیا جائے
 حالانکہ مراد ممنوع نہیں بلکہ بالاتفاق مستحب و

مستحق اور دین میں عام ہے۔ (ت)

عزیز! یہ نکتہ بہت کارآمد ہے اور اکثر اداہم و شبہات کا زد۔ فاحفظ تحفظ و تحفی من
الرشد باوفی حظ (اسے یاد رکھو گے تو محفوظ رہو گے اور ہدایت سے بھرپور حق پر پاؤ گے۔ ت)

نوع دوم: مخالفت مولوی صاحب و ہم مذہبان مولوی صاحب میں۔ یہاں اس امر کا ثبوت ہو گا کہ
مولوی صاحب کی تحریر مذہب منکرین سے بھی موافق نہیں۔ بوجہ عدیدہ و اصول و فروع طائفہ جدیدہ سے
صریح مخالفت اور مذہب مذہب اہل حق سے بعض باتوں میں گو نہ موافقت فرماتی ہے۔ پھر بھی نہیں کہ صرف
ہم مذہبوں ہی سے خلاف ہو اور خود مولوی صاحب ان مخالفت کا بخوشی التزام فرمائیں۔ نہیں، نہیں، بلکہ
بہت وہ بھی ہیں جو نادانستہ سرزد ہو گئیں کہ ظاہر ہوئے پر خود بھی آپ کو گوارا نہ ہوں۔ اور اگر تسلیم فرمائیں
تو اس سے کیا بہتر۔ دیکھتے تو یہیں کتنے مسائل نزاعیہ طے ہوئے جاتے ہیں۔

مخالفت (۱): مولوی صاحب فرماتے ہیں، زیارت قبور زمین خواصہ بزرگان دین مذہب و مسنون ہے۔
یہ خصوصیت ہمارے طور پر بیشک حق، مگر صاحب مائتہ مسائل کے بالکل خلاف۔ انھوں نے جو قم زیارت شرعاً
ہلکا کر اہت جائز مانی اس میں مزارات عالیہ حضرات اولیا اور ہر شرابی زنا کار کی قبر کیساں جانی۔ حدیث قتال
(ان کے الفاظ یہ ہیں) :

دین قسم زیارت کو دن قبر دلی و غیر دلی و شہید و
غیر شہید و صالح و فاسق و غنی و فقیر برابر است
اس قسم میں دلی، غیر دلی، شہید، غیر شہید، صالح،
فاسق، غنی اور فقیر سب کی قبر کی زیارت یکساں ہے
پھر اس برابری پر بھی صبر نہ آیا۔ آگے الٹی ترقی مکوس کر کے فرمایا،
بلکہ از زیارت قبور اغنیاء و ملوک زیادہ تر عبرت
حاصل می گردد
بلکہ مالداروں اور بادشاہوں کی قبروں کی زیارت سے
زیادہ عبرت حاصل ہوتی ہے۔ (ت)

مطلب یہ کہ جس فائدہ کے لیے شرع نے زیارت قبور جائز کی ہے وہ مزارات اولیاء میں ہرگز ایسا نہیں

عہ اقول و ما لله التوفیق ان مرد عاقل عمر مائتہ مسائل سے پوچھا چاہے کہ اگر (باقی بر صفحہ آئندہ)

۳۰۱/۳	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	فصل اول	باب حکم الاسرار	ملہ اشعۃ الالہات
۲۳-۲۲	مکتبہ توحید و ستقہ پشاور		سوال سیزدہم	ملہ مائتہ مسائل
				ملہ ایضاً

جیسا روپے والوں کی قبروں میں ہے۔ تو آدمی کو چاہئے وہیں جائے جہاں دو آنے زیادہ پاسے، انا لله وانا اليه راجعون۔

محی القلت (۲) مولوی صاحب وقت زیارت قبور درود و فاتحہ پڑھ کر اموات کو ثواب بخشنا مندوب و مستحب قرار دیتے ہیں۔ بہت اچھا۔ قرآن و حدیث سے درود و فاتحہ کی خصوصیت ثابت کر دکھائیں، یا قرون ثلاثہ میں اس شخص کا رواج بتائیں، ورنہ نہ یہ واجب و استثنیٰ درکنار اصول طائفہ پر کل بدعت ضلالتہ و حکل ضلالتہ فی الناس میں داخل ٹھہرائیں۔

محی القلت (۳) سوال سائل میں درود و فاتحہ دونوں کا معنی پڑھنا مذکور تھا اور اُسی پر حضرت کا جواب دیا۔ بالعرض اگر فردا فردا ان کا پڑھنا ثابت بھی فرمائیں تو اصول طائفہ پر سیئات اجتماعیہ محل کلام رہیں گی۔ اس بنا پر آپ کو حکم بدعت دیا تھا یا تسلیم فرمائیے کہ بعد حسن آحاد حسن مجموع میں کلام نہیں حسب تک خصوص جملہ میں کوئی مفسدہ نہ ہو۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) تمہارا بیان حق ہے تو واجب تھا کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اگر قبور اعدو و یقین پر سوار روفی افروز ہوئے تو بادشاہوں جباروں کے مقابلہ پر دو سو بار تشریف لے گئے ہوتے تاکہ اُمت کو اختیار دفع و افسل کی طرف ارشاد فرماتے یا نہ سہی برابر ہی سہی، کم ہی سہی، کبھی ہی سہی، ایک ہی بار ثابت کر دو کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کسی بادشاہ کی خاک پر تشریف فرما ہوئے ہوں یا قبر غنی کی جوہر فراغتیں فرمائی ہو۔ پھر سخت عجب ہے کہ جس خاص امر کے لیے حضور نے زیارت قبور جائز فرمائی اس کا حصول جہاں بیشتر اور منفعت شرعیہ قائم و او فراموشی کو دائما ترک فرمائیں نہ وہ صحابہ کرام میں ہرگز رواج پاسے پھر ہر قریۃ طبقہ کے اہل اسلام ہمیشہ زیارت مزارات صلحاء کا اہتمام و اعتنا رکھیں، نہ یہ کہ مشلاں بادشاہ یا سیدھے کی گور پر چلو ویاں نفع زائد ملے گا۔ حق یہ ہے کہ مزارات عالیہ حضرات ادویا رکرام قدس اسرار ہم پر امر عبرت میں بھی ترجیح، ممنوع اور مشروعیت زیارت کی غرض اس میں منحصر ہونا قطعاً باطل و بد فرح خود انھیں حضرت کے مظاہر الحقی ترجمہ مشنوت کی بعض عبارات مقصد سوم میں طے لگی، جو ظاہر کر دیں گی کہ صاحب مائتہ مسائل نسبی ماقدمت یہاں (پچھلے جو کچھ اُسے مجھول گئے۔ ت) واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم ۱۲ منہ سلمہ اللہ تعالیٰ (م)

سَلَامُ الْمَسْمُورِ بِرَأْسِهِ الْمَسْمُورِ وَغَيْرِهِ تَحْتَ آيَةِ مَنْ يَحْيِي اللَّهُ خَشْيَةً كَبِيرَةً لِّلَّهِ الْعَلِيِّ الْإِلَهِ ۱۴۴/۳

محلہ لفت (۴) متکلمین طائفہ کی تقریریں گواہ کر جو فعل فی نفسہ حسن ہو مگر عوام میں اُن کے زعم پر غلط مفاسد کے ساتھ جاری۔ وہ اصل کو ممنوع ٹھہراتے ہیں، نہ کہ مفاسد سے منع۔ اور اصل کی تجویز کریں جب آپ کے نزدیک زیارت مزارات متبرکہ بطور شرک رائج کہ استدعا و ذکر شائع و مشہور۔ تو اصول طائفہ پر اصل زیارت کو عوام کہنا تھا، نہ مندوب و مستنون۔

محلہ لفت (۵) مولوی اسحاق مائتہ مسائل میں لکھتے ہیں،

اذان دادن بعد از دفن بدعت و مکروہ است زیرا کہ
معہود از سنت نیست و انچه معہود از سنت نیست
بموجب روایات کتب فقہ مکروہ می باشد - و
عبارة الکتب هذا یکره عند القبر مالم ی
یعهده من السنة والمعہود منها لیس
الاشیاء منہ والدعاء عنده قائما کما
فی فتح القدر و النہج المرائی والنہج الفائق
والفتاوی العالمگیری بلہ

دفن کے بعد اذان دینا بدعت اور مکروہ ہے اس لیے
کہ سنت سے معہود نہیں، اور جو کچھ سنت سے
معہود نہ ہو کتب فقہ کی روایات کے مطابق مکروہ ہوتا
ہے۔ اور کتابوں کی عبارت یہ ہے قبر کے پاس جو
سنت سے معہود نہیں مکروہ ہے، اور سنت سے
معہود صرف یہ ہے کہ زیارت اور وہاں کھڑے ہو کر
دُعا ہو جیسا کہ فتح القدر، البحر الرائق، النہج الفائق
اور فتاوی عالمگیری میں ہے (ت)

اگرچہ ان عبارات کا مطلب جو صاحب مائتہ مسائل نے ٹھہرایا انہیں کتابوں کی بہت عبارتوں سے مردود۔
عزیم ہے کہ جناب لے اس سیکر پر قل فرماؤ وقت زیارت مردود فاتحہ پڑھ کر تو اب بچنے کو کیوں نہ کر وہ فرمایا۔
محلہ لفت (۶) جناب نے اقتناع و ریت و سہار کو ان عجب عریضہ کی حیثیت پر مبنی فرمایا یہ اپنی باطنی زبان و لہجہ
کہ اموات کو فی انفسہم قوت سمیع و البصار حاصل ہے مگر ان حاکموں کے سبب باہر کی صوت و صورت کا ادراک
نہیں ہوتا و نہ اگر خود اُن میں رائیہ قوتیں نہ ہوتیں تو بنائے کار حیثیت پر کھنی محض ہے معنی۔ دیوار بیت کی نسبت
کوئی نہ کہے گا کہ باہر کی چیزیں اس وجہ سے نہیں دیکھتے کہ بیچ میں آڑ ہے۔ اب حاکمین طائفہ سے استفسار
ہو جائے کہ وہ اس کھیس کے مقرر ہوں گے یا رائیہ منکر معلوم ثانی منکرین ہند یعنی مولوی اسحاق دہلوی سے سوال ہوا،
سماعت ثبوتی سوائے سلام جائز است (سوائے سلام کے مردے کا مننا جائز ہے۔ ت) جواب
دیا ثابت نیست (ثابت نہیں ت) کیا آدمی اُسی وقت میت ہوتا ہے جب قبر میں رکھ کر مٹی سے دیں۔

مخالفیت (۷) جب آپ کے نزدیک سامع اور ان کی حیلات خاک۔ تو جب تک مٹی نہ دی ہو یا جہاں دفن ہے اس طرح ٹھٹھے ہوں کہ باہر کی آواز اندر جاتے سے روک نہ ہو۔ جیسے علامہ ابن الحاج مقل میں اہل مہر کا رواج بتاتے ہیں کہ اموات کی قبریں نہیں بناتے بلکہ نہ خالقوں میں رکھ آتے ہیں اور ان کے لیے دروازے ہوتے ہیں کہ جب چاہو اندر جاؤ یا باہر آؤ۔ وہاں کے لیے حکم الہی ارشاد ہو۔ اگر ایسی جگہ کوئی یوں پکارے اور اموات سے دعا کرنے کو کہے تو قطعاً مشرک یا شائبہ و شبہ مشرک میں گرفتار ہو گیا یا نہیں۔ متکلمین طائفہ تو ہرگز نہ مانیں گے آپ اپنے کلام کا لحاظ فرمائیں۔

مخالفیت (۸) الحمد للہ کہ جناب کا طرز کلام اول سے آخر تک شاہد عدلی کہ آیت کریمہ اِنَّہٗ لَا تَسْمَعُ لَمَوْتِ کو نفی سماع سے کچھ علاقہ نہیں، نہ ہرگز اُس سے یہ مفہوم۔ ورنہ کلام جناب کلام اللہ کے صریح خلاف ہو گا۔ اذکار آیت کریمہ یقیناً عام، پس اگر اُس سے نفی سماع مستفاد ہو تو قطعاً سلب کئی پر دلالت کرے گی۔ پھر آپ ارشاد ربانی کے خلاف بعض اموات کے لیے ایجاب کیونکر کہہ سکتے ہیں۔

ثانیاً اس تقدیر پر مفاد آیت یہ ہو گا کہ نفس موت منافی سماع ہے، نہ یہ کہ مرقی کو اصل قوت حاصل۔ اور عدم ادراک بوجہ حائل۔ پھر آپ کیونکر خلاف قرآن حیلاتِ محجب پر نہائے کار رکھتے ہیں۔

لآخر ہم واضح ہوا کہ آیت کریمہ کے صحیح معنی ذہنی سماعی ہیں اور آپ خوب سمجھ چکے ہیں کہ اُس میں نفی سماع کا اصل ذکر نہیں کیا ہوا الحق المناہض (جیسا کہ یہی حق خالص ہے۔ ت) اور محجب نہیں کہ اسی لیے آپ نے آیت کریمہ کا ذکر نہ فرمایا، ورنہ اسی کے ہوتے بیگانہ باتوں کی کیا حاجت ہوتی۔ لہذا فقیر نے بھی اس بحث کو بشرطیکہ مولوی صاحب جواب میں اس کی طرف رجعت فرمائیں بڑا بہتو۔ آپ پر قول رکھا۔ واللہ الموفق۔

مگر از انجا کہ مقام خالی نہ رہے بتوفیق تعالیٰ بعض جوابوں کی طرف اشارہ کروں فاقول و باللہ استعین (تو میں کہتا ہوں اور خدا ہی سے مدد کا طالب ہوں۔ ت)

جواب اول آیت کا صریح منطوق نفی سماع ہے، نہ نفی سماع۔ پھر اُسے محل زجاج سے کیا علاقہ۔ نظیر اُس کی آیت کریمہ لَنْ لَا تَهْدٰی مِنْ اٰجِبَتٍ ہے۔ اسی لیے جس طرح وہاں فرمایا وَلٰکِنْ اِنَّہٗ یَهْدِیْ مِنْ یَّشَآءُ ایسی لوگوں کا ہدایت پانا ہی کی طرف سے نہیں خدا کی طرف سے ہے۔ یونہی یہاں بھی ارشاد ہوا۔

سُورَةُ الْقُرْآنِ ۸۰/۲۷

سُورَةُ الْقُرْآنِ ۵۶/۲۸

سُورَةُ الْقُرْآنِ ۵۶/۲۸

اق الله يسمع من يشاء (بیشک اللہ جسے چاہتا ہے سنتا ہے۔ ت) وہی حاصل ہوا کہ اہل قبور کا سُنتا
تھاری طرف سے نہیں اللہ عزوجل کی طرف سے ہے۔ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں ہے :

فَالْأَيَّةُ مِنْ قَبِيلِ أَنْكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَجَدْتَ یہ آیت اس آیت کی قبیل سے ہے ، بیشک تم ہدایت
ولكن الله يهدي من يشاء. نہیں دیتے مگر خدا ہدایت دیتا ہے جسے چاہتا ہے (ت)

جواب دوم نئی سماع ہی مانو تو یہاں سے سماع قطعاً بمعنی سمیع قبول و انتفاع ہے۔ باپ اپنے عاق بیٹے
کو ہزار بار کہتا ہے ، وہ میری نہیں سُنتا۔ کسی عاقل کے نزدیک اس کے یہ معنی نہیں کہ حقیقتہً کان تک آواز
نہیں جاتی ، بلکہ صاف یہی کہ سُنتا تو ہے ، ماننا نہیں۔ اور سُنتے سے اُسے نفع نہیں ہوتا۔ آیہ کریم میں اسی معنی
کے ارادہ پر ہدایت شاہد کہ کفار سے انتفاع ہی کا انتفاع ہے نہ کہ اصل سماع کا۔ خود اسی آیت کریمہ لَنْ تَسْمَعَ
المسوقی کے تحت میں ارشاد فرماتا ہے عزوجل ،

ان تسمع ، لا من يؤمن بآيتنا فهم مسلمون تم نہیں سُنتا تے مگر انھیں جو ہماری آیتوں پر یقین
رکھتے ہیں تو وہ فرمانبردار ہیں۔

اور پُر ظاہر کہ پند و نصیحت سے نفع حاصل کا وقت یہی زندگی دنیا ہے۔ مرنے کے بعد نہ کچھ ماننے سے فائدہ نہ سننے
سے حاصل۔ قیامت کے دن سبھی کافر ایمان لے آئیں گے۔ پھر اس سے کیا کام الا ان وقد عصيت قبل (کیا اب
جبکہ اس سے پہلے نافرمان رہے۔ ت) تو حاصل یہ ہوا کہ جس طرح اموات کو دھڑ سے انتفاع نہیں ، یہی حال
کافروں کا ہے کہ لاکھ کچھ ایسے نہیں مانتے۔ عقلمندی نے سیرت انسان المعین میں فرمایا ،

السماع المنفرد في الآية بمعنى السماع المضاف آیت میں جس سننے کی نفی کی گئی ہے وہ سماع نافع کے
وقد اشار الى ذلك المحافظ الجلال السيوطي معنی میں ہے ، اور اس کی طرف حافظ جلال الدین سیوطی
بقوله نے اپنے اس کلام سے اشارہ فرمایا ہے ،

سماع موقی کلام المخلوق قاطبة مُردوں کا کلام مخلوق سُنتا حتی ہے ، اس سے متعلق
جاءت به عندنا الاثار في الكتب ہمارے پاس کتابوں میں آثار وارد ہیں۔

سُورَةُ الْقُرْآنِ ۲۵/۲۶

سُورَةُ مَرْقَاةِ الْمَائِيَةِ باب حکم الاسراء

مکتبہ مجیدیہ کوئٹہ

۵۱۹/۷

سُورَةُ الْقُرْآنِ ۸۱/۲۷

سُورَةُ الْقُرْآنِ ۹۱/۱۰

وایۃ النقی معناه سماع ہندی
لا یقبلون ولا یصفون ولا دہب
امام ابراہیم کاتکستی نے تفسیر مدارک التنزیل میں زیر آیۃ سورۃ فاطر فرمایا،
شبه الکھاس بالموتی حیث لا یتصفون
بسمو عہم
مولانا علی قاری نے شرح مشکوٰۃ میں فرمایا،

النقی منصب علی نفی النعم لا علی مطلق
السمو
مطلق سننے کی نفی نہیں بلکہ معنی یہ ہے کہ ان کا سُننا
نفع بخش نہیں ہوتا۔ (ت)

جواب سوم مانا کہ اصل سماع ہی منفی ہو گئی ہے، مرنے سے، مرنے کوں ہیں، ابدان اگر رُوح تو کہیں مرنے
ہی نہیں۔ اہل سنت و جماعت کا یہی مذہب ہے، جس کی تصریحات بعلوم تہا نے تمہید و فصل اول و دوم، نوع اول
مقصد سوم میں آئیں گی۔ ہاں کس سے نفی فرمائی؟ من فی القبور سے۔ یعنی جو قبر میں ہے۔ قبر میں کون ہے؟
جسم، کہ رُوحیں تو حیاتیں یا بہشت یا آسمان یا چاہ زمزم وغیرہ مقامات حور و اکرام میں ہیں، جس طرح اردو ارج کفار
سبکیں یا نادر یا چاہ وادی برہوت وغیرہ مقامات ذلت و آلام میں۔ امام سبکی شفاء الاستقام میں فرماتے ہیں،

لانہی ان الموصوف بالموت موصوف بالسماع
اعمال السماع بعد الموت لحي و هو الر و ج
ہم یہ دعویٰ نہیں کرتے کہ جو موت سے متصف ہے وہی
سننے سے بھی متصف ہے، مرنے کے بعد سننا ایک

ذی حیات کا کام ہے جو رُوح ہے۔ (ت)

شاہ عبدالقادر صاحب برادر حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب ترمذی القرآن میں زیر کریمہ و ما انت
بسمم من فی القبور فرماتے ہیں، حدیث میں آیا ہے کہ مرنے والوں سے سلام علیک کرنا وہ سننے ہیں، بہت
جگہ مرنے والوں کو خطاب کیا ہے اس کی حقیقت یہ ہے کہ مرنے کے بعد سننے سے اور قبر میں پڑا ہے دھڑ دھڑ نہیں سن
سکتا ہے۔

۱۸۲/۲	الملکۃ الاسودۃ بیروت	باب غزوۃ بدر اکبری	سۃ السیرۃ الحبیبۃ
۳۳۹/۳	دار الکتاب العربیۃ بیروت	تحت سورہ ۲۵ آیت ۲۲	سۃ تفسیر مدارک التنزیل
۵۱۹/۷	مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ	باب حکم الاسرار	سۃ مرآۃ المصابیح
۲۰۹ ص	نور بدیع سکھر	الباب التاسع الفصل الثانی	سۃ شفاء الاستقام
۹۹ ص	ناشران قرآنی لینڈ لہور بازار لاہور	تحت سورہ ۲۵ آیت ۲۲	سۃ موضح القرآن

یہ تینوں جواب توفیق الودوب قبل مطالعہ کلام علماء ذہنی فقیر میں آئے تھے پھر ان کی تصریحیں کلمات علماء میں دیکھیں کما صنعت و قلہ الحمد (جیسا کہ آپ نے سنا اور اللہ ہی کے لیے حمد ہے۔ ت) اور ابھی ائمہ علماء کے جواب اور بھی ہیں۔

وہما ذکرنا کفایۃ لمن اتقۃ السمع و هو شہید ان اللہ یسمع من یشاء ویہدی الی صراطہ الخمد۔
اور جو ہم نے بیان کیا وہ کافی ہے اس کے لیے جو کان لگا سکے اور جو تجربہ ہو۔ بیشک اللہ جسے چاہتا ہے سناتا ہے اور ذاتِ حمید کے راستے کی ہدایت دیتا ہے ات

محل الثقت (۹) سائل نے مطلق کہا تھا ایک بزرگ کے مزار شریف پر واسطے زیارت کے گیا جو اپنے سال و اطلاق سے شہر میں جانے اور سفر کر کے جانے دونوں کو شمل، کما لا یخفی (جیسا کہ مخفی نہیں۔ ت) اور آپ نے بھی یونہی برسیبلی اطلاق زیارت قبول کی تحسین فرمائی اور سند میں حدیث بھی وہ ذکر کی جس میں مہر زیارت مطلق وارد۔ یہ اطلاقات مذہب جمہور اہل حق سے تو مشک موافق۔ مگر مشرب طائفہ میں آپ پر لازم تھا کہ ملا سفہ کے قید لگا دیتے، ورنہ سائل دیگر ناظرین اگر اطلاق دیکھ کر زیارت مزارات کو جانا مطلق جائز سمجھے تو مانعین کے نزدیک اُن کا یہ وہابی اطلاق فتویٰ کے ذمہ رہے گا فقیر اگر تفتیشِ فکر سے کام لے تو ابھی بہت کچھ ہے مگر نگاہِ العارف مبہدل ہو تو چودہ سطروں پر پختہ کیا کم ہیں واللہ العالی

المقصد الثاني فی الاحادیث (مقصد دوم احادیث میں)

اگرچہ حیات و ادراک و سماع و البصار و ادراک میں احادیث و آثار اس درجہ کثرت و وفور سے وارد جن کے استیعاب کو ایک مجلہ عظیم و دفتر ضخیم درکار اور خود اُن کے احاطہ و استقصا کی طرف راہ کہاں، مگر یہاں بقدرِ حاجت صرف ساٹھ حدیثوں پر اقتصار اور مثل مقصد اول اُس میں بھی دو نوع پر تقسیم گھنار۔

نوع اول: بعد موت بقائے روح و صفات و افعال روح میں۔ یہاں وہ حدیثیں مذکور ہوں جن سے ثابت کہ روح فنا نہیں ہوتی اور اس کے افعال و ادراکات جیسے دیکھنا، بولنا، سُنانا، سمجھنا، آنا جانا، چلنا پھرنا سب بدستور رہتے ہیں۔ بلکہ اُس کی قوتیں بعد مرگ اور صفات و تیز ہو جاتی ہیں۔ حالتِ حیات میں جو کام ان آدمی خاکی میں آنکھ، کان، ہاتھ، پاؤں، زبان سے لیتے تھے اب بغیر ان کے کرتے ہے۔ اگرچہ جسم مثالی کی یادآوری سہی۔ ہر چند اس مطلب نفیس کے ثبوت میں وہ بے شمار احادیث و آثار سب حجۃ کا فیدہ دلائی شانیہ ہیں۔

(۱) بعد انتقال عقل و ہوش بدستور رہنا۔ (۲) روح کا پس از مرگ آسمانوں پر جانا۔

- (۳) فرشتوں کو دیکھنا۔
 (۶) اُن سے باتیں کرنا۔
 (۸) نیک ہمسایوں سے نفع پانا۔
 (۱۰) ملائکہ کا اُن کے پاس تحفہ لانا۔
 (۱۲) اُن کا غنیمت صدقات رہنا۔
 (۱۴) اُن کے ختم ہونے کے بعد نیک و مسیح ہونا۔
 (۱۶) نیکیوں پر خوش ہونا، برائیوں پر غم کھانا۔
 (۱۸) اُن کے ملنے کا مشاقق رہنا۔
 (۲۰) ہرگز نہ کلام کے دفتر کھلنا۔
 (۲۲) اعلیٰ کمالات کا ثبوت نہ کے استقبال کرنا۔
 (۲۴) اُن کا اس سے باقی عزیزوں دوستوں کے حال پوچھنا۔
 (۲۶) بُرے کفن والے کا ہم چشموں میں شرمنا۔
 (۲۸) اُن کی صحبت سے افس و فرحت یا معاذ اللہ خوف و وحشت پانا۔
 (۳۱) مسلمان کے دل خوش کرنے والے کا اس سرور و فرحت سے صحبت دکشا رکھنا۔
 (۳۲) دشمنانِ عثمان کا اپنی قبروں میں عیاذ اُپاہندہ نبال پرایان لانا۔
 (۳۵) اپنی قبر میں نمازیں پڑھنا۔
 (۳۶) حج کرنا لیکھ کرنا۔
 (۳۸) بلکہ ملائکہ کا انھیں تمام و کمال قرآن عظیم حفظ کرانا۔
 (۴۰) رب تبارک و تعالیٰ کا اُن سے کلامِ حائزِ افرطہ۔
 (۴۲) جنت کی نہروں میں غوطہ کھانا۔
- (۳) اپنے رب کے حضور سجدے میں گرنا۔
 (۵) اُن کی باتیں سُنتنا۔
 (۷) اپنے منازلِ جنت کا پیش نظر رہنا۔
 (۹) بد ہمسایوں سے ایذا اٹھانا۔
 (۱۱) اُن کی مزاح پُرسی کرنا۔
 (۱۳) قبرستان سے بزبانِ فصیح باتیں کرنا۔
 (۱۵) زندوں کے اعمال انھیں سنانے جانا۔
 (۱۷) پسندوں کے لیے دعائیں مانگنا۔
 (۱۹) رُوحوں کا باہم ملنا جلنا۔
 (۲۱) منزلوں کی فصل سے آپس کی حقائق کو جانا۔
 (۲۳) اس کا گز سے قریبوں کو دیکھ کر پہچانتا اُن سے مل کر شاد ہونا۔
 (۲۵) آپس میں غلبہ کفنی سے مغافرت کرنا۔
 ۲۷ اپنے اعمالِ حسنہ یا سستیہ کو دیکھنا۔
 (۲۹) عالمِ دین کا علمِ شریعت۔
 (۳۰) اہلسنت کا مذہبِ سنت۔
 (۳۲) تالی قرآن کا قرآنِ عظیم کی پاکیزہ طلعت سے صحبت دکشا رکھنا۔
 (۳۴) نیک بندوں کا خدمتِ اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و عباد اللہ الصالحین میں حاضر ہونا۔
 (۳۷) تلاوتِ قرآن میں مشغول رہنا۔
 (۳۹) اپنے رب جل جلالہ سے باتیں کرنا۔
 (۴۱) بیل اور مچھلی کا رٹتے ہوئے اُن کے سامنے آنا۔
 تماشا دیکھ کر جی بہلانا۔

- (۳۳) جو کائنات و کائنات میں مشغول ہے قرآن عظیم کا ہر وقت اُن کی دلجوئی فرماتا۔ ہر صبح و شام اُن کے اہل و عیال کی خبریں انھیں پہنچاتا۔
- (۳۴) بدوں کا نام قیامت سے گھیرا۔
- (۳۵) مسلمانوں کا سبز یا سپید پرندوں کے روپ میں جہاں چاہنا اُڑتے پھرنا۔
- (۳۶) دُودھ پیتے شہزادے کا انتقال ہوا، جنت کی ایسا مقرر ہونا، مدتِ رضاعت تمام فرماتا۔
- (۳۷) نیکوں کا شوقِ قیامت میں جلدی کرنا۔
- (۳۸) مقتولانِ راہِ خدا کے دل میں دوبارہ قتل کی آرزو ہونا۔
- (۳۹) جنت کے پھل پانی کی مانند پینا۔
- (۴۰) سونے کی قدیلوں میں عرش کے نیچے بسیر لینا اللہم ارزقنا۔

آوران کے سوا بہت سے امور وارد ہوئے، جو ان کے علم و ادراک و سمع و بصر و کلام و سیر و حیرت و صفات و احوالِ حیات پر برہانِ ساطع، بلکہ تمام آیات و احادیثِ مذاہبِ قیرو تعلیم و قرآن و احادیثِ قاطع، جسے ان تمام باتوں پر اطلاعِ تفصیلی منظور ہو تصانیفِ ائمہ دینِ خضر صا کتابِ مستطاب شرح الصدور و کشفِ حال الموتی و القیور تصنیفِ لطیفِ امامِ اجل خاتمہ المغانم المحققین امام علامہ جلال اللہ و الدین سیوطی قدس سرہ المکیں کی طرف رجوع کرے۔ مگر میں اس نوع میں صرف چند حدیثیں ذکر کروں گا جن میں ارواح کا بعد انتقال اہل دنیا کو دیکھنا، اُن سے باتیں کرنا، اُن کی باتیں سُننا اور اسی قسم کے امور متعلقہ دنیا ذکر کریں، آوران میں بھی وہی نوعِ جزئیہ نہ نکلیں گا کہ کوئی کد و افقہ حال کا عدم لہذا ایک واقعہ حال ہے جو عام نہیں ہوتا۔ ت، اگرچہ دقیق النظر کو اُن سے دلیل کی ترتیب اور تمام تقریب و شواہد نہ ہو۔ مہذا پھر اُن میں وہ کثرت جن کا ایراد و جہاں لست! لہذا صرف انھیں بعض امور کلیہ کی روایت پر افسار چاہنا ہوں، جو ایک عام طور پر حال ارواح میں وارد ہوتے۔ میرے لیے ان احادیثِ نوعِ اولی میں دو غرضیں ہیں:

اڈکلا جب بعد فراقِ بدن اُن کا علم و ادراک و سمع و بصر ثابت ہوا تو یہ بعینہ مسئلہ مقصودہ کا ثبوت ہے کہ اُسی وقت سے نامِ میت اُن پر صادق ہوتا ہے۔ قبر میں بند ہونے نہ ہونے کو اس میں دخل نہیں، تو عام منکرینِ پر حقیقت ہوں گے۔

ثانیاً جب اُن سے ثابت ہو گا کہ رُوح بعد موت اپنے صفات و افعال پر باقی۔ اور اُن آنیت جسمانیہ سے مستغنی، تو اس وقت خاص مولیٰ صاحب کے مقابل یوں گزارش ہو سکتی ہے کہ جس پر جنابِ مٹی و غیرہ کے حائل و حجاب دیکھ رہے ہیں وہ جسمِ خاکی ہے نہ کہ رُوحِ پاک، اور سمع و بصر و علم و خبر جس کے اوصاف ہیں وہ جانِ پاک ہے نہ کہ یہ تودہ خاک۔ حسبنا اللہ و نعم الوکیل ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم حدیث (۱) امام اجل عبد اللہ بن مبارک و البریک بن ابی شیبہ رحمہ اللہ بن عمر بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما

عن صحابی ابن صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہما ۱۲ منہ (وم)

سے موقوف اور امام اجل احمد بن حنبل اپنی مسند اور طبرانی معجم کبیر اور حاکم صحیح مستدرک اور برقیہ میں بسند صحیح حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مرفوعاً راوی،

والموقوف البسط لفظاً و اتم معنی و انت تعلم انه في الباب كمثل المرفوع وهذا لفظ امام اجت البارک قال ان الدنيا جنة الكافر و سجن المؤمن و انما مثل المؤمن حين تخرج نفسه كمثل رجل كان في سجن فاخرج منه فجعل يتقلب في لارض و يتفسح فيها و لفظ ابی بکر هكذ الدنيا سجن المؤمن و جنة الكافر فاذا مات المؤمن يخلى سربه يسرح حيث شاء

(اور حدیث موقوف لفظاً زیادہ مبسوط اور معنیاً زیادہ تام ہے۔ اور معلوم ہے کہ اس باب میں موقوف بھی مرفوع کا حکم رکھتی ہے۔ اور برقیہ روایت امام ابن مبارک کے الفاظ ہیں۔ ت) بیشک دنیا کافر کی جنت اور مسلمان کی زندان ہے، اور ایمان والے کی جیب جان نکلتی ہے تو اس کی کہاوت ایسی ہے جیسے کوئی قید خانہ میں تھا اب اُس سے نکال دیا گیا کہ زمین میں گشت کرتا اور با فراغت چلتا پھرتا ہے۔ (اور روایت ابوبکر کے الفاظ یہ ہیں۔ ت) دنیا مسلمان کا قید خانہ اور کافر کی بہشت ہے، جب مسلمان مرے اس کی راہ کھول دی جاتی ہے کہ جہنم چلا گیا ہے۔

حدیث (۲) سیدی محمد علی ترمذی انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

ما شبهت خروج المؤمن من الدنيا الا مثل خروج الصبي من بطن امه من ذلك العم والظلمة الى سرح الدنيا يعني و دنیا سے مسلمان کا جانا ایسا ہے جیسے بچہ کا ماں کے پیٹ سے نکلنا اس دم ٹھنڈے اور اندھیری کی جگہ سے اس فضا سے وسیع دنیا میں آنا۔

عہ فاشدہ، اسی کے مؤید دو حدیثیں اور ہیں مرسل سلیم بن حار و عمرو بن دینار سے اخراجہما ابن ابی الدیہ (ابن ابی الدیہ نے ان دونوں کو روایت کیا ہے۔ ت) (م)

۱۔ کتاب الزہد لابن مبارک حدیث ۵۹۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ص ۲۱۱
۲۔ المصنف لابن ابی شیبہ حدیث ۱۶۵۷۱ ادارۃ القرآن العلوم الاسلامیہ کراچی ۳۵۵/۱۳
۳۔ زاد الاصول الاصل الثالث والخمسون فی ان الکبار لا تجامع دار صادر بیروت ص ۷۵

اسی لیے علماء فرماتے ہیں دنیا کو برزخ سے وہی نسبت ہے جو رحم مادر کو دنیا سے۔ پھر برزخ کو آخرت سے یہی نسبت ہے جو دنیا کو برزخ سے۔ اب اس سے برزخ و دنیا کے علوم و اور اکات میں تسبیق سمجھ لیجئے۔ وہی نسبت چاہئے جو علم جنینی کو علم اہل دنیا سے، واقعی روح طائر سے اور بدن قفس، اور علم پرواز، پتھر سے میں پرندگی پر فانی، کتنی؟ ہاں، جب کھڑکی سے باہر آیا اس وقت اس کی جولانیاں قابل دید ہیں۔ حدیث (۳) صحیح بخاری و صحیح مسلم میں ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

اذا وضعت الجنانة واحتلم الرجل على
اعناقهم فان كانت سالحة قالت قد موني
وان كانت غير سالحة قالت لاهلها يا ويلها اين
تذهبون بها يسمع صوتها كل شئ الا
الانسان ولو سمع الانسان لصعق
جب جنازہ رکھا جاتا ہے اور مرد اُسے اپنی گردنوں
پر اٹھاتے ہیں، اگر نیک ہوتا ہے کتا ہے مجھے
آگے بڑھاؤ۔ اور اگر بد ہوتا ہے کتا ہے ہاتے
خزانی اس کی کہاں لیے جاتے ہو۔ ہر شے اس
کی آواز سنتی ہے مگر آدمی کو وہ سُننے تو یہوش
ہو جاتے۔ (ت)

اقول اگرچہ اہلسنت کا مسلک ہے کہ نصوص ہمیشہ ظاہر پر محمول ہوں گے۔ جب تک کہ اس میں
مذہور نہ ہو۔ لہذا ہم اس کلام جنازہ کو یوں بھی کلام حقیقی پر محمول کرتے۔ مگر بحمد اللہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے ان کچھ لفظوں سے نص کو مفسر فرمادیا کہ ہر شے اُس کی آواز سنتی ہے اب کسی طرح محال تاویل و
تشکیک باقی نہ رہی، واللہ الحمد!

حدیث (۴) ابوداؤد الطیالسی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا ادا وضع
المیت علی سریرہ۔ الحدیث مانند حدیث ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

حدیث ۵: امام احمد و ابن ابی الدنیا و طبرانی و مروزی و ابن مندہ ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے راوی، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

ان المیت یعرف من یغسلہ ویحملہ ومن
یکفہ ومن یدلیہ فی حفرة یمتہ
بیشک مردہ پہچانتا ہے اُسے جو اُس کو غسل دے
اور جو اٹھائے اور جو کفن پہنائے اور جو قبر میں اتارے (ت)

صحیح البخاری باب قول المیت وحو علی الجنائزہ
مسند ابی داؤد الطیالسی حدیث ۲۳۲۶ دار الفکر بیروت
مسند احمد بن حنبل مروی از ابوسعید خدری
۱۷۶/۱ قیدی کتب خانہ کراچی
ص ۳۰۷
۳/۲

اللہ تعالیٰ جس کا حسن جسد شو یقال
لہ روحہ ادخل فیہ فی نظر انی جسدہ الاول
ما یفعل بہ ویتکلم فیطن انہم یسمعون
کلامہ ویظفر الیہم فیطن انہم یروہ حق
یا تہ اسواجہ یعی من الحوس العین
فیذہبن بہ۔

یعنی اجسام مثالیہ سے اترتا ہے اور اس کی روح کو
کھتے ہیں اس میں داخل ہو، پس دواپنے پہنچے ہر
کو دیکھتا ہے کہ لوگ اس کے ساتھ کیا کرتے ہیں اور کلام
کرتا ہے اور اپنے ذہن میں سمجھتا ہے کہ لوگ اس کی باتیں
سُن رہے ہیں، اور آپ جو انھیں دیکھتا ہے تو یہ گن
کرتا ہے کہ لوگ بھی اُسے دیکھ رہے ہیں یہاں تک کہ
خبر میں سے اُس کی یہ بیان کر اُسے لے جاتی ہیں ات

حدیث (۹) ابی ابی النیرا و بیہی سعید بن مسیب سے راوی،

ان سلمان الفارسی و عبد اللہ بن سلام النقی
فقال احدہما لہا حبیہ ان لقیتم ربک قبل
فاخبرنی ما ذا لقیتم فقال او تلقی الاحیاء
الاموات قال نعم اما المؤمنون فان ارواحہ
فی الجنة وھی تذهب حیث شاءت۔

سلمان فارسی و عبد اللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہما
ملے، ایک صاحب نے دوسرے سے فرمایا، اگر آپ
مجھ سے پہلے امتحان کریں تو مجھے خبر دیں کہ وہاں کیا
پیش آیا۔ دوسرے صاحب نے پوچھا کہ کیا زندہ سے
اور مردے بھی آپس میں ملے ہیں؟ فرمایا، ہاں مسلمانوں
کی دُوحیں تو جنت میں ہوتی ہیں اور انھیں اختیار ہوتا ہے جہاں چاہے جاتیں۔

مغیرہ بن عبد الرحمن کی روایت میں تصریح آئی کہ یہ ارشاد فرماتے والے حضرت سلمان فارسی تھے رضی اللہ
تعالیٰ عنہ۔ سعید بن منصور اپنے سنن اور ابن جریر طبری کتاب الادب میں اُن سے راوی،

قال لقی سلمان الفارسی عبد اللہ بن سلام
فقال لہ ان مت قبلی فاخبرنی بما تلقی
وان مت قبلك احبوتك الحدیث۔

یعنی سلمان فارسی نے عبد اللہ بن سلام سے فرمایا،
اگر تم مجھ سے پہلے مرد تو مجھے خبر دینا کہ وہاں کیا پیش
آیا اور اگر میں تم سے پہلے مرد لگا تو میں تمھیں خبر دوں گا۔

عن صحابی عظیم الشان جلیل القدر صحابی اُن چاندوں میں سے جن کی طرف جنت مشتاق ہے ۱۳۷۲ (م)

۱۰۳ ص	خلافت اکیڈمی سوات	۱۳۵۵	باب مقرر الارواح	۱۳۵۵	شرح الصدور بحوالہ ابن مندہ
۱۲۱/۶	دارالکتب العلمیہ بیروت	۱۳۵۵	حدیث	۱۳۵۵	شرح الصدور بحوالہ ابن مندہ
۹۸ ص	خلافت اکیڈمی سوات	۱۳۵۵	حدیث	۱۳۵۵	شرح الصدور بحوالہ ابن مندہ

حدیث (۱۳) ^{علیہ} دہی عمرو بن دینار رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے راوی:

ما من میت يموت الا وهو يعلم ما يكون في
اهله بعده وانهم يفسلون ويكفون له وانه
ينتظر اليهم۔
ہر فرد جاننا ہے کہ اس کے بعد اُس کے گھر والوں
میں کیا ہو رہا ہے، لوگ اُسے نہلاتے ہیں کفّاتے ہیں
اور وہ انہیں دیکھتا جاتا ہے۔

حدیث (۱۴) ابو نعیم انہیں سے راوی:

ما من ميت يموت الا ووجه في يده ملك
ينظر الى جسده كيف يفسل وكيف يكف
وكيف يمشی به ويقال له وهو على سريره
اسمع ثناء الناس عليك۔
ہر فرد کے کی روح ایک فرشتے کے ہاتھ میں ہوتی ہے
کہ اپنے بدن کو دیکھتی جاتی ہے کہ کون کس دیتے ہیں
کس طرح کفن پٹاتے ہیں، کیسے لے کر پٹتے ہیں اور
وہ جنازے پر ہوتا ہے کہ فرشتہ اُس سے کہتا ہے تیری
تیرے حق میں بھلا یا بُرا کیا کہتے ہیں۔

حدیث (۱۵) امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن عبید بن ابی الدنیا کہ امام ابن ماجہ صاحب سنن کے استاد ہیں،
امام اجل بکر بن عبد اللہ مرفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے راوی کہ انہوں نے فرمایا:

بلغني انه ما من ميت يموت الا ووجه
في يده ملك الموت فهم يفسلون ويكفون له
وهو يرى ما يصنع اهله فهو يصبر على
الكلام لئلا يسموا عن الرنة والعويل۔
مجھے حدیث پہنچی کہ جو شخص مرتا ہے اُس کی روح ملک موت
کے ہاتھ میں ہوتی ہے۔ لوگ اسے غسل و کفن دیتے
ہیں اور وہ دیکھتا ہے کہ اُس کے گھر والے کیا کرتے ہیں
وہ ان سے بول نہیں سکتا کہ انہیں شر و فریاد سے
منع کرے۔

اقول اس نہ بولنے کی تحقیق زیر صریح ۳۵ ذکر ہوگی ان شاء اللہ تعالیٰ۔

علیہ یہ بھی تابعی جلیل ثقہ ثبت ہیں علامہ بکر بن محمد معمر و رجال صحاح ستہ سے ۱۲ منہ (م)

علیہ تابعی جلیل ثقہ ثبت ہیں رواۃ صحاح ستہ سے ۱۲ منہ سلمہ ربہ (م)

۱۔ شرح الصدور بکر الدین وینار باب معرفة المیت خلافت اکیڈمی سوات ص ۲۹

۲۔ حلیۃ الاولیاء مترجم نمبر ۲۲۹ دارالکتب العربی بیروت ۳۲۹/۲

۳۔ شرح الصدور بکر الدین ابی الدنیا باب معرفة المیت خلافت اکیڈمی سوات ص ۲۹ - ۳۰

الى المقابر

جعلنا الله به وكرهه من المعروفين
المستبشرين برحمته المسريحين بالصوت
بجوده وسابغ نعتهم امين بجاه النبي الكريم
الرفوف الرحيم عليه وآله وصحبه و اولياء
أمتهم افضل الصلوة والسلام

سے مراد خوش ہوتا ہے۔

اللہ اپنے فضل و کرم سے ہیں ان لوگوں میں سے بنائے
جو اس کی رحمت سے شادیاں و فرحان ہوتے، اس کے
جود و انعام کامل کے سبب موت سے راحت پاتے
ہیں۔ الہی! قبول فرمائی کریم روف و رحیم کی وجاہت
کے صدقے۔ ان پران کی آل و اصحاب اور ان کی امت
کے اولیاء پر بہترین درود و سلام ہو۔

فروع دوم: احادیث سبعہ و اور اک اہل قبور میں، اور اس میں چند فصلیں ہیں،
فصل اول: اصحاب قبور سے کیا کرنے میں۔

حدیث (۲۰) أم المؤمنين صدیقة بنت الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا ارشاد جو مشکوٰۃ شریف میں بروایت
امام احمد منقول اور اُسے حاکم نے بھی صحیح مستدرک میں روایت کیا اور بشرط بخاری و مسلم صحیح کہا کرتے ہیں۔

كنت ادخل بيت الذي فيه رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم واني واضع ثوبي
واقول اني هو زوجي واني على دفن صدرهما
فوالله ما دخلته الا وانا مشدودة حقت
ثيابي حياء من حملي

میں اس مکان جنت آستان میں جہاں حضور ﷺ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مزار پاک ہے یونہی بے لحاظ
سترو حجاب چلی جاتی اور جی میں کہتی وہاں کون ہے
یہی میرے شوہر یا میرے باپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وآلہ وسلم۔ جب سے قبر دفن
ہوئے خدا کی قسم میں بغیر سراپا بدن چھپائے نہ گئی قبر سے شرم کے باعث، رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔
فرمائیے اگر ارباب مزارات کو کچھ نظر نہیں آتا تو اس شرم کے کیا معنی تھے؟ اور دفن فاروق سے پہلے
اُس نفل کا کیا خشار تھا کہ مکان میں میرے شوہر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سوا میرے باپ ہی تو ہیں غیسر
کون ہے!

عنه اس نوع کی بعض احادیث بوجہ مناسبت فروع دوم میں مذکور ہوتی ہیں، واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲ منہ (م)

شرح الصدور عن بکر الحزنی باب معرفة المیت خلافت اکیڈمی سوات ص ۲۰
مشکوٰۃ المصابیح زیارة القبور فصل ثالث مطبع مجتہدانی دہلی ص ۱۵۲
مستدرک للحاکم کتاب معرفة المصابیح دار الفکر بیروت ۴/۷

حدیث (۲۱) ابن ابی شیبہ و عاکم حضرت عقبہ بن عامر صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی
ما ابالی فی القبور قضیت حاجتی ام فی السوق یعنی میں ایک سا جانتا ہوں کہ قبرستان میں قصائے محبت
والناس ینظرون ^{لہ} کو بیٹھوں یا بیچ بازار میں کہ لوگ دیکھتے جائیں۔

مقصود ثالث میں اس کے مناسب سلیم بن عقیب سے مذکور ہو گا کہ مشریم اموات کے باعث مقابر میں پیشاب
نہ کیا جائے کہ سخت حاجت تھی۔

فصل دوم احیاء کے آنے، پاس بیٹھنے، بات کرنے سے مردوں کے جی بیلنے میں۔۔۔ ظاہر ہے کہ اگر
دیکھتے، سنتے، سمجھتے نہیں تو ان امور سے جی بھلا کیسا!

حدیث (۲۲) شفاء المستقام امام سبکی دارالعبین طائیفہ پھر شرح الصدور میں ہے سید عالم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم سے مروی!

انفس ما یکون البیت فی قبرہ اذا اراد من کان یحبہ فی دار الدنیا۔
قبر میں مردے کا زیادہ جی بیلنے کا وقت وہ ہوتا ہے
جب اس کا کوئی پیارا زیارت کو آتا ہے۔

حدیث (۲۳) ابن ابی الدنیا کتاب القبر میں اور امام عبدالحی کتاب العاقر میں ام المومنین صدیقہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، حضور پر نور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا!

ما من رجل یزور قبراً حبہ ویجلس عنده الا استأنس ورد علیہ حق یقوم به۔
جو شخص اپنے مسلمان بھائی کی زیارت قبر کو جاتا اور
وہاں بیٹھتا ہے میت کا دل اُس سے بھلتا ہے اور

جب تک وہاں سے اُٹھے مردہ اس کا جواب دیتا ہے۔
حدیث (۲۴) صحیح مسلم شریف میں ہے عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے صاحبزادے
عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ وہ بھی صحابی میں نزاع میں فرمایا!

اذا دفنتونی فشنوا علی القرب شفا فیس۔
جب مجھے دفن کر چکو مجھ پر رحم رحم کر آہستہ آہستہ

اقبروا حول قبری قدر ما یتخرجو من یتقسم
مٹی ڈالنا پھر میری قبر کے گرد اتنی دیر بٹھرے رہنا
کہ ایک اونٹ ذبح کیا جائے اور اس کا گوشت تقسیم ہو

۲۲۹/۴	ادلۃ القرآن کراچی	کتاب الجنائز	لے مصنف ابن ابی شیبہ
۸۵ ص	خلافت اکیڈمی صوات	باب زیارت القبر	لے شرح الصدور بکوالعین طائیفہ
۸۴ ص	" " "	" " "	لے " " " بکوالکتاب القبر ابن ابی الدنیا

بہ سہل سہابی بنے

یہاں تک کہ میں تم سے انس حاصل کروں اور جان لوں
کہ اپنے رب کے رسولوں کو کیا جواب دیتا ہوں۔

فصل سوم احیاء کے بعد اعتدال سے اموات کے ایذا پانے میں — ظاہر ہے کہ افعال و احوال احیاء پر
انہیں اطلاع نہیں تو ایذا پانی محض ہے معنی۔

حدیث (۲۵) امام احمد بن حنبلہ رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے ایک قبر سے تکرہ لگا کر دیکھا، فرمایا، لا تؤذ صاحب هذا القبر یعنی اس قبر والے کو ایذا نہ دے۔
یا فرمایا، لا تؤذہا سے تکلیف نہ پہنچا۔

حاکم و طبرانی کی روایت میں ہے حضرت اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھے ایک قبر پر بیٹھے دیکھا،
فرمایا، یا صاحب القبر انزل من علی القبر لا تؤذ صاحب القبر ولا یؤذیک (اے قبر والے! قبر
سے اتر آ، نہ تو صاحب قبر کو ایذا دے نہ وہ تجھے)

مقصود سوم میں اس حدیث کی شرح امام اجل حکیم ترمذی سے منقول ہوگی۔

روایت مناسبتہ ابن ابی الدنیا ابو قلابہ بھری سے راوی:

میں ملک شام سے بعروہ کو جاتا تھا، رات کو خندق میں اُتر آ، وضو کیا، دو رکعت نماز پڑھی، پھر ایک قبر
پر سر رک کے سو گیا۔ جب جاگا تو صاحب قبر کو دیکھا کہ مجھ سے ٹکراتا ہے اور کہتا ہے، لقد اذیتنی منذ الیوم
اسے شخص اُٹھنے کے بعد رات بھر ایذا دی۔

روایت دوم امام بیہقی دلائل النبوة میں اور ابن ابی الدنیا حضرت ابو عثمان نہدی سے وہ ابن سینا
تابعی سے راوی،

میں مقبرہ میں گیا، دو رکعت پڑھ کر لیٹ رہا، خدا کی قسم میں غوب جاگ رہا تھا کہ سنا کہ کوئی شخص
قبر میں سے کہتا ہے، اقم فقد اذیتنی اٹھ کر ٹوٹنے کے بعد اذیت دی۔ پھر کہنا کہ تم حل کرتے ہو اور ہم نہیں کرتے

علہ تابعی، ثقہ، فاضل، رجال صحاح ستہ سے ۱۲ منہ (م)

علہ اجلہ اکابر تابعین سے ہیں۔ زمانہ رسالت پہلے جوئے ثقہ ثبت علامہ رجال صحاح ستہ سے ۱۲ منہ (م)

۱۔ صحیح مسلم باب کون الاسم یہدم ما قبلہ الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۶۹/۱

۲۔ مشکوٰۃ المصابیح بحوالہ احمد کتاب الجنائز باب فی المیت مطبع مجتبائی دہلی ص ۱۵۹

۳۔ معجم الزوائد بحوالہ الطبرانی الکبیر باب الجنائز علی القبر الخ دار الکتاب بیروت ۶۱/۲

۴۔ شرح الصدور بحوالہ ابن ابی الدنیا ص ۱۱۱ قلابہ باب ما یفعل المیت فی قبرہ خلافت یکویتی منکرہ موت ص ۲۸

خدا کی قسم اگر تیری طرح دو رکعتیں میں بھی پڑھ سکتا مجھے تمام دنیا سے زیادہ عزیز ہوتا۔
روایت سوم حافظ بن عبدہ امام قاسم بن مخیرہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے راوی،

اگر میں تپائی ہوئی بحال پر پاؤں رکھوں کہ میرے قدم سے پار ہو جائے تو یہ مجھے زیادہ پسند ہے اس سے
کہ کسی قبر پر پاؤں رکھوں۔ پھر فرمایا، ایک شخص نے قبر پر پاؤں رکھا جائے گا تو میں سنا ایٹھ معنی یا سر جیل و
لا توذنی اسے شخص الگ ہٹ مجھے ایذا نہ دے۔

حدیث (۲۶) امام مالک و احمد و البرادہ و ابن ماجہ و عبد الرزاق و سعید بن منصور و ابن حبان و دارقطنی
ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، واسطی لاجد
کسر عظم العیت و اذا ککسرت حیثا مڑے کی ہڈی توڑنی اور اسے ایذا دینی ایسی ہے جیسی زندہ کی
ہڈی توڑنی۔

بعض روایات دارقطنی میں لفظ فی اللہ اور زائد یعنی درد پہنچنے میں زندہ و مڑہ برابر ہیں۔ ذکرہ
فی مقصد الحسنۃ (اسے مقاصد حسنہ میں ذکر کیا گیا۔ ت) — مقصد سوم میں اس کے متعلق م
ابو عمر کا قول آئے گا۔

حدیث (۲۷) ابی داؤد و ابن ماجہ و ابن حبان و احمد و البرادہ و ابن ماجہ و عبد الرزاق و سعید بن منصور و ابن حبان و دارقطنی
علیہ وسلم نے فرمایا،

احسنوا الکفن ولا تؤذوا موتاكم بعویل ولا
تجاحروا مصیبة ولا بقطیعة و تجلبوا قضاء
دینہ کواعدلوا احسن حیوان السوء
یعنی قبور کفار و اہل بدعت و فسق کے پاس دفن نہ کرو۔
کفن اچھا دو اور اپنی میت کو چلا کر رکھنے یا اس کی
وصیت میں دیر لگانے یا قطع رحم کرنے سے ایذا نہ پہنچی
اور اس کا قرض جلد ادا کرو اور بڑے بھاری سے الگ کھو۔

عصہ تابعی، ثقہ فاضل رواۃ صحاح ستہ سے عیوانہ عندہ فی التعلیقات (ابن تیمیہ) نام بخاری نے تعلیقات
میں اس کا ذکر کیا ہے۔ ت) ۱۲ منہ (م)

۸۹ ص	شرح الصدور بحوالہ البیہقی فی دلائل النبوة	باب زیارة القبور	خلافت اکیڈمی سوات
۱۲۶ ص	شرح الصدور بحوالہ ابن مندہ	باب تأذیر لیسائر وجہ الاذی	خلافت اکیڈمی سوات
۱۰۵/۶	مسند احمد بن حنبل	روایات حضرت عائشہ	دار الفکر بیروت
۲۱۶ ص	الْمَقَاصِدُ الْحَسَنَةُ	حدیث ۸۰۱	دار الکتب العلمیہ بیروت
۹۸/۱	شعہ الفردوس مما ثور الخطاب	۳۱۸	"

حدیث (۲۸) امام احمد ابو الزینج سے راوی،

كنت مع ابن عمرو في جنازة فسمع صوت
الله يصيح فبعث اليه فاسكته فقلت له
اسكته يا ابا عبد الرحمن قال انه يتأذى
به الميت حتى يدخل في قبره.

میں عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے ساتھ ایک
جنازہ میں تھا کسی کے پوتے کی آواز سنی، آدمی بھیج کر
اُسے خاموش کرادیا۔ میں نے عرض کی، اے ابو عبد الرحمن!
آپ نے اُسے کیوں چپایا، فرمایا: اس سے مُردے
کو ایذا ہوتی ہے یہاں تک کہ قبر میں جائے۔

حدیث (۲۹) امام سعید بن منصور اپنے سنن میں حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی،

انه سأل نسوة في جنازة فقال ارجعن ما درنا
غير ما جورات انكن لنعفن الاحياء و تؤذيت
الاموات عليه
یعنی انھوں نے ایک جنازے میں کچھ عورتیں دیکھیں اور
ارشاد فرمایا پٹ جاؤ گناہ سے جو جمل ثواب سے اوجھل۔
تم زندوں کو جتنے میں ڈالتی اور مُردوں کو اذیت دیتی جو۔

تفسیر: سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو حدیث صحیح مشہور میں فرمایا، والیقت یعدب یسکاء
الحي علیة زندوں کے مُردے سے مُردے پر خطاب ہوتا ہے، جسے امام احمد و شیخین نے علم فاروق و عبد اللہ بن
عمر و غیرہ بن شعبہ، اور ابو یعلیٰ نے ابو بکر صدیق و ابو ہریرہ، اور ابی حبان نے انس بن مالک و عمر بن حصین و
طبرانی نے سمرہ بن جندب سے روایت کیا رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔ ایک جماعت ائمہ کے نزدیک اس کے معنی یہی
یہی ہیں کہ زندوں کے چٹانے سے مُردوں کو سدھہ ہوتا ہے۔ امام ابن سیوطی نے سنن اقتدر میں اس معنی کو
ایک حدیث میں فروغ سے مزید کر کے فرمایا امام ابن جریر کا یہی قول ہے اور اسی کو ایک گروہ ائمہ نے اختیار فرمایا، پھر
اس کی تائید میں یہ دو حدیثیں ابن مسعود و ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی کہ ہم نے یہاں کیں، ذکر فرمائیں۔ اس
تقدیر پر ارشاد اقدس الیقین یعدب الحدیث کی آٹھوں روایتیں بھی یہاں شمار کے قابل تھیں مگر از انجا کہ علماء کو
اس کے معنی میں بہت اختلاف ہے۔ نہ ہمارا قصہ ضرور استیعاب۔ لہذا انھیں معدود ذکر کیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم
حدیث (۳۰) ابن ابی شیبہ اپنے مصنف میں سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی،

اذکب المؤمن في موته هكذا مسلم لرب بعد موت ایذا دی ایسی ہے جیسے زندگی میں

۱۔ سند احمد بن حنبل مرویات عبد اللہ بن عبد الرحمن دار الفکر بیروت ۱۳۵/۲
۲۔ شرح مسند ابو سعید بن منصور عن ابن مسعود باب تذاوی لمیت، ابن جریر علیہ خلافت کنیزی جگہ ۱۲۵
۳۔ صحیح مسلم کتاب الجنائز قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۰۲/۱

فی حیاتہ ینے

اُسے تکلیف پہنچانی۔

حدیث (۳۱) سعید بن منصور اپنے سنن میں راوی کسی نے اُس جناب سے قبر پر پاؤں رکھنے کا مسئلہ پوچھا، فرمایا،

کما اکرم اذى الوصن فی حیاتہ فانی اکسره مجھے جس طرح مسلمان زندہ کی ایذا پہنچاندی ہے اذاع بعد موتہ ینے یہی نہی مُردہ کی۔

حدیث (۳۲) طبرانی جبرائیل بن عبد بن جبرائیل سے اُن کے والد علیہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اُن سے فرمایا،

یا بنی اذا وضعت فی لحدی فقل بسم اللہ وعلی ملکہ رسول اللہ ثم شن علی القرب شنا شہر اقرا عندہ اسی بغاتۃ البقرۃ و خاتمتہا فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول ذلک ینے اسے میرے بیٹے! جب مجھے لحد میں رکھے بسم اللہ و علی ملکہ رسول اللہ کہنا۔ پھر مجھ پر آہستہ آہستہ مٹی ڈالنا، پھر میرے سر پر سورۃ بقرہ کا شروع یعنی مفلحون تک اور خاتمہ یعنی امن لہسوں سے پڑھنا کہ میں نے سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا۔

اور حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد صحیح مسلم سے ابھی گزرا کہ مجھ پر مٹی تم تم کر برزی ڈالنا۔ شیخ مفید عبد الحی محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ترجمہ سنن میں اس حدیث کے نیچے لکھتے ہیں،
چون دفن کنید مرا پس برزی و بسہولت میں ازید برمن خاک را یعنی اندک اندک اندازید و این اشارت است بآن کہ میت احساس می کند درد و ناک می شود با نچہ درد ناک می شود بآن زندہ ینے جب مجھے دفن کرنا تو مجھ پر مٹی نرمی و سہولت سے یعنی ذرا ذرا کر کے ڈالنا۔ یہ اشارہ ہے اس بات کا کہ مرنے کو احساس ہوتا ہے اور جس چیز سے زندہ کو تکلیف ہوتی ہے نہاد کو بھی ہوتی ہے۔

عہ تابعی ثقہ ہیں اور اُن کے بیٹے عبد الرحمان تبع تابعین مقبول الروایۃ سے دفن صحابہ رجال جامع ترمذی میں ہیں اللہ علیہم
لے المصنف لابن ابی شیبہ کتاب الجنائز اداره القرآن و العلوم الاسلامیہ کراچی ۲/۲۶۷
لے شرح الصدور بحوالہ سنن سعید بن منصور باب تاذی المیت خلافت اکیڈمی سوات ص ۱۲۶
لے مجمع الزوائد بحوالہ طبرانی کبیر باب ما یقول عند احوال المیت القبر دار الکتاب العربی بیروت ۳/۲۴
لے اشعۃ اللغات کتاب الجنائز باب دفن المیت مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۱/۶۹۷

فصل چہارم میں وہ احادیث ہیں صراحتاً وارد کردہ سے اپنے زائرین کو پہچانتے اور ان کا سلام سننے اور انہیں جواب دینے ہیں۔

حدیث (۳۳) امام ابو عمر بن عبد البر کتاب الاستذکار والتمہید میں حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

ما من احد یسیر بقبر احیہ المؤمن کانت
یمر بہ فی الدنیا فیسلم علیہ الا عرقہ و سرہ
علیہ السلام۔
جو شخص اپنے مسلمان بھائی کی قبر پر گزرتا اور اسے سلام کرتا ہے اگر وہ اسے دنیا میں پہچانتا تھا اب بھی پہچانتا اور جواب سلام دیتا ہے۔

امام ابو محمد عبد الحئی کراچی علامہ نے حدیث سے ہیں اس حدیث کی تصحیح کرتے ہیں، ذکر الامام السیوطی فی شرح
الصدور والفاضل النورانی فی شرح المواہب (اسے امام سیوطی نے شرح الصدور میں اور علامہ تہانی
نے شرح مواہب میں ذکر کیا۔ ت) اسی طرح امام ابو عمرو سید علامہ سمودی نے اس کی تصحیح فرمائی، ذکرہ
الشیخ المحقق فی جامع المراتب وجذب القلوب (اسے شیخ محقق نے جامع المراتب اور جذب القلوب
میں ذکر فرمایا ہے۔ ت) امام سبکی شعائر السقام میں یہ حدیث نقل کرتے ہیں،

ذکرہ جماعة وقال القرطبی فی المتذکرۃ
ان عبد الحق صحیحہ ورویناکہ فی تحفہ
من حدیث ابن ہریرۃ ایضا استفی۔
اسے ایک جماعت نے ذکر کیا اور امام قرطبی نے تذکرہ
میں لکھا ہے کہ امام سہبائی نے اسے صحیح کہا اور
تعلیقات میں اسے ہم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کی روایت سے بھی بیان کیا ہے استفی (ت)

قلت وستمعہ ذلك (میں نے کہا، وہ حدیث آگے سنو گے)

حدیث (۳۴) ابن ابی الدنیا و بیہقی و صابونی و ابن عساکر و خلیف بغدادی و غیر ہم محدثین ابو ہریرہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے راوی، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

اذا مر الرجل بقبر یسرفہ فسلم علیہ
مرۃ علیہ السلام و عسرفہ
جب آدمی ایسی قبر پر گزرتا ہے جس سے دنیا میں شناسائی
تھی اور اسے سلام کرتا ہے میت جواب سلام دیتا

شرح الصدور بحوالہ التہمید لابن عبد البر باب زیارات القبور خلافت اکیڈمی سوات ص ۸۲

شرح شفاء السقام الباب الخامس مکتبہ فوریرہ رضویہ فیصل آباد ص ۸۸

واذا امر بقبر لا يعرفه فسلم عليه وذ عليه
السلام۔
اور اسے پہچانتا ہے اور جب ایسی قبر پر گرتا ہے جس سے
جان پہچان نہ تھی اور سلام کرتا ہے میت اسے جواب
سلام دیتا ہے۔

حدیث (۳۵) امام عقیلی ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی :

قال قال ابو ذر بن یار رسول اللہ ان طریقی
علی النبی فہل من کلام اتکلم بہ اذا مررت
عینہم قال قد السلام علیکوا اهل القبور
من المؤمنین والمؤمنین انتم لنا سلفنا
ومنکم تمنا وانا ان شاء اللہ بکم لاحقون
قال ابو ذر ریت یارسول اللہ یسمعون
قال یسمعون ولكن لا یتطیعون ان
یحییوا۔
یعنی ابو ذر بن رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی
یا رسول اللہ! اگر راستہ مقابر پر ہے، کوئی کلام ایسا
ہے کہ جب اُن پر گزروں کہا کروں۔ فرمایا ا یوں کہ
سلام تم پر اسے قبر والو! اہل اسلام اور اہل ایمان
تم ہمارے آگے ہو اور ہم تم سے پیچھے اور ہم ان کے
تھکے تم سے ملنے والے ہیں۔ ابو ذر بن رضی اللہ تعالیٰ
عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ! کیا مُردے سنتے ہیں؟
فرمایا سنتے ہیں مگر جواب نہیں دے سکتے۔

تفسیر تطبیعہ: امام ابن ابی الدین سیوطی شرح الصدور میں اس حدیث کے نیچے فرماتے ہیں،
ای جواباً یسمعہ اللہ واکلفہم یسودون
حدیث لا یسمع۔
یعنی حدیث کی یہ مراد ہے کہ مُردے ایسا جواب نہیں
دیتے جو زندہ سے سن لیں ورنہ وہ ایسا جواب تو دیتے
ہیں جو ہمارے سننے میں نہیں آتا۔

اقول یہ معنی خود اسی فصل کی دو حدیث سابق سے واضح کران میں تصریح فرمایا مُردے جواب سلام
دیتے ہیں اور اس کی نظیر وہ ہے جو حدیث ۱۵ میں بحر بن عبد اللہ خزّانی سے گزارش کہ رُوح سب کچھ دیکھتی ہے مگر

عنه سمودی گوید کہ احادیث دیر معنی بسیار است
واین معنی در احادیث و علوم مومنین متحقق ۱۲ منہم،
علامہ سمودی فرماتے ہیں اس معنی میں احادیث
بہت ہیں اور یہ معنی ہونا خود ہی ثابت ہے افزاؤ
أمت اور عام مومنین میں متحقق ہے۔ (مت)

۱۷/۶	دارالکتب العلمیۃ بیروت	حدیث ۹۲۹۹	۱۷/۶
۱۹/۱۱	"	۱۵۷۳	۱۹/۱۱
ص ۸۲	خلافت اکیہ امی سوات	باب زیارة القبور	ص ۸۲

بول نہیں سکتی کہ شور و فریاد سے منع کرے۔ اس کے معنی بھی وہی ہیں کہ اپنی بات ایسا کہنا نہیں سکتے، ورنہ صحیح حدیثی میں اُس کا کلام کرنا وارد، جیسا کہ حدیث ۲ وغیرہ میں گزرا۔

تنبیہ دوم: فقیر کہتا ہے پھر یہ ہمارا نہ سُنا بھی دائمی نہیں، صد ہا بندگانِ خدا نے اموات کا کلام و سلام سُنا ہے، جن کی بکثرت روایات خود شرح القندور وغیرہ میں مذکور۔ اور بعض اسی مقصد میں فقیر نے بھی نقل کیں اور عجیب نہیں کہ ان شاء اللہ تعالیٰ اپنے محل پر اور بھی مذکور ہوں۔

تنبیہ سوم: بس نافع و مهم۔

اقبول و باللہ التوفیق طرزیہ سے کہ جو اس سوال فز و ہم میں صاحبِ مائتہ مسائل نے بھی اس حدیث کو عن القامری عن السیوطی عن العقیلی نقل کیا اور اموات کے لیے سلام ایسا کہ سُنا مستحکم رکھا اسی قدر سے اپنی دوسب جولانیاں جو زیر سوال ۲۶ کے میں باطل مان لیں کہ وہاں جن پانچ عبارات سے استناد کیا اُن سب میں لغی مطلق ہے۔

اسی طرح آیہ کریمہ بفرض غلظنا فی سماع ہو تو وہاں بھی سلام و کلام کچھ تخصیص نہیں۔ اور عبارت دوم میں تو صاف منافات موت و انہام مذکور کیا بعض جگہ متناہیین بھی جمع ہو جاتے ہیں۔ اور عبارت پنجم میں صریحاً غلظ جادہ موجود۔ پھر تھروں کے آگے سلام کلام سب ایک سا۔

غرض اگر آیت اور ان عبارات کا وہی مطلب تو سماع سلام کی تسلیم میں اُن سب استنادوں کو دفعتاً سلام ہو جاتا ہے۔ پھر ناحی اپنے یہاں حدیث عقیلی سے استناد و احکامات قاری و سیوطی کی سننے کا تو بہت کچھ ماننا پڑے گا، اُن کی تحقیقات قاہرہ و تصریحات باہرہ و عنقریب ان شاء اللہ تعالیٰ مقصد ثالث میں بجز شفاف مکابرة و اعتساف ہوتے ہیں۔ اور حضرت مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیثوں پر کان رکھا اور اُراخ گزشتگان کو جادو سنگ ماننے کا دھرم گیا۔ ذرا خدا لگی کہنا ایک عقیلی کی حدیث سے آپ نے سماع سلام تو تسلیم کیا بخاری و مسلم وغیرہ کی احادیث صحیحہ سے جو توں کی پہل اور ہاتھ جھاڑنے کی آواز اور سلام کے صوا اور انوار کلام بھی سُنا اور اُن تھروں کا اپنے زائروں کو پہچانا، اُن کا جواب سلام دینا اور اُن سے اُنس حاصل کرنا، اور اُن کے سوا صد ہا امور جو ثابت و مذکورہ ذمہ کسی جی سے ماننے کا۔ یا وہاں پھر فالٹ بعض الحدیث و کاف بعض (کچھ حدیث کا اٹل اور کسی کا کاف لیجئے گا۔ مت) کی ٹھہرے گی۔ علاوہ بریں خود یہ حدیث عقیلی اس شخص میں سلام کے رد کو کیا تھوڑی ہے، یہاں بھی اموات سے فقط السلام علیکم

نہ کہا گیا۔ ذرا آنکھیں مل کر ملاحظہ ہو آگے ان پتھروں سے کچھ اور کلام و خطاب بھی نظر آتے ہیں کہ تم ہمارے سلف، ہم تمہارے خلف، ہم ان شاء اللہ تعالیٰ تم سے ملیں گے۔ اس سلسلے کلام پر ابو زریں رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی: یا رسول اللہ! کیا وہ سنتے ہیں؟ فرمایا: ہاں سنتے ہیں۔ اور لطف یہ کہ اس حدیث کے بعد امام سیوطی کا وہ قول بھی نقل کر گئے کہ حدیث میں جواب نہ دینے سے یہ مراد ہے: ورنہ اموات واقع میں جواب دیتے ہیں۔ سبحان اللہ سلام بھی نہیں، کلام بھی نہیں، جواب بھی دیں، اور پھر پتھر کے پتھر، اتانہ و اتانالہ راجعون۔ سچ فرمایا مولوی معنوی قدس سرہ نے، یہ

ما سمیع و بصیر و خوشیم با شمانا عرمان ما غاشیم

(ہم سمیع و بصیر ہیں اور خوشش میں مگر تم ناخوشوں کے سامنے غمزدار ہیں۔)

حدیث (۳۶) طبرانی معجم اوسط میں عبد اللہ بن عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مصعب بن عمیر اور ان کے ساتھیوں کے قبور پر ٹھہرے اور فرمایا:

والذی نفسی پیدا لا یسدو علیہم احدا الا
سدا و اعیہ الی یوم القیمة

حدیث (۳۷) بعینہ اسی طرح حاکم نے صحیح مستدرک میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کر کے تصحیح کی۔

حدیث (۳۸) حاکم مستدرک میں ناقدہ تصحیح اور بیہقی دلائل نبویہ میں بطریق عطا مسند بن خالد خزومی عبد الامل بن عبد اللہ سے وہ اپنے والد ماجد عبد اللہ بن ابی فروہ سے راوی، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم زیارت شہدائے ائمہ کو تشریف لے گئے اور عرض کی:

اللهم ان عبدك و بیک يشهد ان هؤلاء شهداء
وانه من نارهم و سلم عليهم الی یوم
القیمة و دوا علیہ

تمتہ حدیث، عطا کہتے ہیں میری خاک مجھ سے بیان کرتی تھیں میں ایک بار زیارت قبور شہداء کو گئی میرے

۱۔ معنوی مولوی معنوی دفتر سوم حکایت مارگیری کرار دہائے افسردہ الم نورانی کتب خانہ پشاور ص ۲۷

۲۔ شرح الصدور بحوالہ المعجم الاوسط باب زیارة القبور خلافت اکیڈمی سوات ص ۸۴

۳۔ بحوالہ حاکم کتاب المغازی دار الفکر بیروت ص ۸۵

۴۔ المستدرک لحاکم کتاب المغازی دار الفکر بیروت ص ۲۹/۳

ساتھ دو لڑکوں کے سوا کوئی نہ تھا جو میری سواری کا جانور تھا۔ مجھے میں نے مزارات پر سلام کیا، جواب سنا اور آد زائی، واللہ انا نصدقکم کما یعرف بعضنا بعضاً خدا کی قسم تم لوگوں کو ایسا پہچانتے ہیں جیسے آپس میں ایک دوسرے کو۔ میرے بدن پر بال کھڑے ہو گئے، سوار ہوئی اور واپس آئی۔

روایت دوم مناسبت او: امام بیہقی نے ہاشم بن محمد عمری سے روایت کی، مجھے میرے باپ جینہ طبر سے زیارت قبور احمد کو لے گئے، جمعہ کا روز تھا، صبح ہو چک تھا، آفتاب نہ نکلا تھا، میں اپنے باپ کے پیچھے تھا، جب مقابر کے پاس پہنچے انھوں نے باؤاز کہا، سلام علیکم معاہدہ قوم منعم عقبی الدار۔ جواب آیا، وعلیکم السلام یا ابا عبد اللہ، باپ نے میری طرف مڑ کر دیکھا اور کہا کہ اسے میرے بیٹے تو نے جواب دیا، میں نے کہا: نہ۔ انھوں نے میرا ہاتھ پکڑ کر اپنی داہنی طرف کر لیا اور کلام مذکور کا اعادہ کیا دو بار ویسا ہی جواب دیا، سربارہ کیا پھر دہی جواب ہوا۔ میرے باپ اللہ تعالیٰ کے حضور سجدہ شکر میں گر پڑے۔

روایت سوم: ابن ابی الدنیا اور بیہقی دلائل میں انھیں عطا فرمائی کی حالت سے راوی، ایک دن میں نے قبر سیدنا حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس نماز پڑھی، اس وقت جنگل بھر میں کسی آدمی کا نام و نشان نہ تھا، بعد نماز مظهر پر سلام کیا، جواب آیا اور اس کے ساتھ یہ فرمایا،

ہن یحزبون تحت القبرا عرجہ کما اعرف ان الله خلقنی وکما اعرف البیل والنہر
جو میری قبر کے نیچے سے گزرتا ہے میں اسے پہچانتا ہوں
جیسا یہ پہچانتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے پیدا کیا ہے
اور میں عرب رات اور دن کو پہچانتا ہوں۔

حدیث (۳۹) ابن ابی الدنیا اور بیہقی شعب الایمان میں حضرت محمد بن واسع سے راوی:
قال یفقی ان الموق یعلمون جزواہم یوم الجمعة ویوما قبلہ ویوما بعدہ
مجھے حدیث پہنچی ہے کہ مہر دے اپنے زاروں کو جانتے ہیں جمعہ کے دن اور ایک دن اُس سے پہلے اور ایک دن اُس سے بعد۔

عسہ یہ تابعی ہیں، ثقہ، حابہ، عارف باللہ، کثیر المساقب، رجال صحاح ستہ سے الا اطرین ۱۲ مرہ (م)

۲۹/۳	دار الفکر بیروت	کتاب المنازی	سہ المستدرک للحاکم
۳۰۹/۳	دار الکتب العلمیہ بیروت	باب قول اللہ لا تحسبن الذین	سہ دلائل النبوة
۳۱۸/۳	"	"	سہ "
۸/۴	"	حدیث ۹۳۰۱	سہ شعب الایمان

تفسیر اس حدیث کے یہ معنی کہ روبر برکت جمع ان تین دن میں اُن کے علم و ادراک کو زیادہ وسعت دیتے ہیں، جو معرفت و شناسائی انھیں ان دنوں میں ہوتی ہے اور دنوں سے بیش دافروں سے نہ کہ صرف یہی تین دن علم و ادراک کے ہوں۔ ابھی تھی چکے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی احادیث کثیرہ مطلق ہیں جن میں بلا تخصیص یا م اُن کا علم و ادراک ثابت فرمایا۔ تصریح اس معنی کی ان شاء اللہ مقصد سوم میں مذکور ہوگی۔

فصل چہم میں وہ جلیل حدیثیں ہیں سے ثابت کہ سراج اہل قبور سلام ہی پر مقصور نہیں بلکہ دیگر کلام و اصوات بھی سنتے ہیں۔

حدیث (۴۰) بخاری و مسلم و ابوداؤد و ترمذی و نسائی اپنے صحاح اور امام احمد مسند میں انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
 وَاللَّعْنَةُ لِمُسْلِمٍ اِذَا وَجِعَ فِي قَبْرِهِ
 اَنَّهُ لِيَسْمَعَ خَفَقَ نَعَالِهِمْ اِذَا دُلُّوا مَدْبِرِينَ
 (مسلم کے الفاظ ہیں۔ ت) مردہ جب قبر میں رکھا جاتا ہے اور لوگ دفن کر کے پلٹتے ہیں بیشک وہ اُن کی جوتیوں کی آواز سُنتا ہے۔

حدیث (۴۱) احمد و ابوداؤد و بسند حیدر بن حازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

اِنَّ الْمَيِّتَ يَسْمَعُ خَفَقَ نَعَالِهِمْ اِذَا دُلُّوا مَدْبِرِينَ
 بیشک مردہ جوتیوں کی پھل سُنتا ہے جب لوگ پلٹتے ہوئے پلٹ کر پھرتے ہیں۔

حدیث (۴۲) سیاق و طبرانی جہاد بن جہاد رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

اِنَّ الْمَيِّتَ اِذَا دُلِّفَ يَسْمَعُ خَفَقَ نَعَالِهِمْ
 اِذَا دُلُّوا عَنْهُ مِنْهُ فَيَسْمَعُ
 بیشک جب مردہ دفن ہوتا ہے اور لوگ واپس آتے ہیں وہ ان کی جوتیوں کی آواز سُنتا ہے۔

حدیث بیہقی کو امام سیوطی نے شرح الصدور میں فرمایا، بسند حسن (اس کی سند حسن ہے۔ ت) اور مسند

۳۸۹/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب عرض مقصد المیت	۱۰ صیح مسلم
۲۹۶/۲	دار الفکر بیروت	حدیثات البراء ابن عازب	۱۰ مسند احمد بن حنبل
۳۹۵/۲	مکتبۃ التراث الاسلامی مصر	الترغیب والترہیب بحوالہ ابی داؤد و احمد و الترمذی و النسائی	۱۰ الترغیب والترہیب بحوالہ ابی داؤد و احمد و الترمذی و النسائی
۶۰۰/۱۵	مکتبۃ التراث الاسلامی مصر	حدیث ۴۲۳۷۹	۱۰ کنز العمال بحوالہ طبرانی
۵۰ ص	خلافت اکیڈمی سوات	باب فتنۃ القبر	۱۰ شرح الصدور

طبرانی کو حلاوت مناوی نے تفسیر میں کہا، س جالہ ثقات (اس کے رجال ثقہ ہیں۔ ت)
 حدیث (۴۳) ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف اور ابن جہان نے صحیح مستدرک بالتحفہ والما توارخ اور حاکم
 نیشاپوری نے المستدرک علی البخاری و مسلم اور ابوی نے شرح السنہ اور طبرانی نے معجم اوسط اور ہنادی نے کتاب
 اور سعید بن اسکن نے اپنی تفسیر اور ابن جریر و ابن منذر و ابن مردویہ و بیہقی نے اپنی تفسیر میں ابو ہریرہ
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

والذی نفسی بیدہ ان المیت اذا وضع
 فی قبرہ اند یسمع خفق نعالہم حین
 یؤنلون عنہ
 قسم اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے جب مرے
 قبر میں رکھا جاتا ہے کفش پائے مردم کی آواز سناتا ہے
 جب اُس کے پاس سے چلتے ہیں۔

حدیث (۴۴) جویر نے اپنی تفسیر میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ایک حدیث طویل روایت
 کی جس میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

فانہ یسمع خفق نعالکم ونفض ایدیکم
 اذا ولیم عنہ مدبرین
 بیشک وہ یقیناً تمہارے جوتوں کی پھل اور ہاتھ جھانٹنے
 کی آواز سناتا ہے جب تم اس کی طرف سے پیٹھ پھیر کر
 چلتے ہو۔

حدیث (۴۵) طبرانی و ابن مردویہ ایک حدیث طویل میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بسند حسن راوی،
 قال شہدنا جنازۃ مع رسول اللہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم فلما فرغ من دفنہا و
 انصرف الناس قال انہ یسمع خفق
 نعالکم المحدث
 فرمایا، ہم ایک جنازہ میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم کے ہمراہ رکاب حاضر تھے۔ جب اس کے
 دفن سے فارغ ہوئے اور لوگ پیٹھ پھیر کر انصراف
 فرمایا دابہ تمہاری جوتیوں کی آواز سن رہا ہے۔

فائدہ جلیلہ: چالیس سے پینتالیس تک جو چھ حدیثیں مذکور ہوئیں پہلے ہی جواب ٹھہر چکی ہیں
 آج تک کوئی جواب معقول اُن سے نہ مل سکا۔ غایت سچی اُن کی طرف سے یہ ہے کہ سماع مذکور کو اول

۳۰۳/۱	مکتبہ الامام الشافعی ریاض	۱	۳۸۰/۱	دار الفکر بیروت	۱
۵۱	خلافت اکیڈمی سوات	۵۱	۵۴	۵۴	۵۴
۵۴	۵۴	۵۴	۵۴	۵۴	۵۴

۱۔ التیسیر و شرح الجامع الصغیر تحت ان المیت لاذفن

۲۔ المستدرک للحاکم المیت یسمع خفق نعالہم

۳۔ شرح الصدور بکوالہ جویر باب فتنۃ القبر

۴۔ طبرانی اوسط و ابن مردویہ

وصح فی القبر سے تخصیص کریں معنی جب قبر میں رکھ کر مٹی دیتے ہیں اُس وقت میت کو ایسی قوت سامع ملتی ہے کہ اب مغربی سوال منکر نکیر ہونے والا ہے اُس کے لیے پیشتر سے ایسے حواس عطا ہو جاتے ہیں، پھر بعد سوال یہ قوت نہیں رہتی۔ حالانکہ عند الانصاف یہ ادا محض بے دلیل و بلا طائل ہے۔

اذا کا یہ تخصیص ظاہر حدیث کے خلاف جس پر کوئی دلیل قائم نہیں۔ حدیثیں صاف صاف ارشاد فرما رہی ہیں کہ میت کی قوت سامع قبر میں اس درجہ تیر اور قوی ہے کہ اس سے جا کر یہ اُسی وقت کے لیے ملتی ہے اور پھر باقی رہتی ہے ۱

تاییداً مقدمہ سوال کے لیے پیشتر سے حواس مل جانا کیا معنی کیا فوراً وقت سوال نہ مل سکتی تھی یا مطلقاً ہی میں معاذ اللہ کہہ دیر لگتی ہے کہ پہلے سے اہتمام ہو رہنا ضرور ہوا۔

یہ دونوں اعتراض شیخ محقق مولانا عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے مدارق النبوة میں مقدمہ فرمایا
 حدیث قال ین تخصیص خلاف ظاہر است ودیلة
 نیست برآن و ظاہر حدیث آنست کہ ایں حالت
 حاصل ست میت را در قبر و زندہ گر دانید ین میت
 در وقت سوال ست و پیش از ایں زندہ گر دانید
 برائے مقدمہ سوال چہ معنی دارد؟
 یہ تخصیص ظاہر کے خلاف ہے۔ اس پر کوئی دلیل بھی
 نہیں۔ ظاہر حدیث یہ ہے کہ قبر کے اندر میت کی یہ
 حالت ہوتی ہے۔ میت کو زندہ کرنا سوال کے
 وقت ہے تو اس سے پہلے مقدمہ سوال کے لیے زندہ
 کرنا کیا معنی رکھتا ہے۔ (ت)

و ثالثاً۔ کما اقول سلباً (جیسے کہیں کہتے ہوں ہم تسلیم کرنے) کہ پہلے ہی سے جوش و حواس مل جانا
 ضروری تھا مگر حاجت اُسی قدر تھی جس میں وہ نکیر کی بات سن سجدیت اس قدر قوت تعلیم کی کیا ضرورت تھی کہ
 باوجود اتنے حائلوں کے ایسی ہلک آوازیں بے تکلف سنے۔ خود یہی حضرات مسئلہ میں فی العرب (۱) نے
 کے بارے میں قسم لے لی تھی کہ ہمارے بارے سے فردے کو تکلیف یا ایذا نہیں ہوتی اس کا
 ادراک عذاب الہی کے واسطے ہے۔ یہی چاہتے تھے کہ اس کا سماع سوال نکیر کے لیے ہو، نہ عواطف خارجہ
 کے واسطے۔

و سابقاً کما اقول ایضاً اگر مسئلہ میں فی السلام عدم سماع پر مبنی ہو کما زعموا در اب آپ نے بھی

عہ تنبیہ یہ بات بھی خلاف تحقیق ہے بلکہ بیشک ایذا ہوتی ہے۔ دیکھو اس مقصد کی فصل سوم اور مقصد سوم کی فتح ۱۲ منہ
 سلمہ اللہ تعالیٰ۔

ولكن لا يجيبون له

ہیں۔ ارشاد فرمایا، تم کچھ ان سے زیادہ نہیں سنئے ہو؟
پر وہ جواب نہیں دیتے۔

حدیث (۴۷) صحیح مسلم شریف میں امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی،

ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یزینا مصارع اهل یدروساق الحدیث
الی ان قال فانطلق رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم حق اتھم ایہم فقال
یا فلان بن فلان ویا فلان بن فلان
ہد وجدتم ما وعدکم اللہ ورسولہ حقا
فانہ قد وجدتم ما وعد فی اللہ حقا
قال عمر یا رسول اللہ کیف تکلم اجسادا
لا ارواح فیہا قال ما انتم باسمہ لہما اقول
منہم غیر انہم لا یتطیعون ان یردوا
علی شیتہ

ہیں جن میں روہیں نہیں۔ فرمایا، جو میں نہ رہا ہوں اُسے کچھ تم ان سے زیادہ نہیں سنئے مگر انھیں یہ طاقت نہیں کہ
مجھے لوٹ کر جواب دیں۔

حدیث (۴۸) یہ بھی صحیح مسلم وغیرہ میں انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی اور اس میں ہے
کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تین دن بعد اس کنوئیں پر تشریف لے گئے اور عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جواب
میں فرمایا،

والدی نفسی مید کا ما انتم باسمہ لہما
اقول منہم ولکنہم لا یقندرون امت
یجیبوا

قسم اس کی جس کے دست قدرت میں میری جان ہے
میں جو فرما رہا ہوں اس کے سننے میں تم اور وہ برابر
ہو مگر وہ جواب دینے کی طاقت نہیں رکھتے۔

سہ الصحیح للبخاری باب ماجاء فی عذاب القبر
سہ وکے صحیح مسلم باب مقعد المیت
قدیمی کتب خانہ کراچی
۱۸۳/۱
۳۸۶/۲

حدیث (۲۹) یوں ہی صحیح بخاری و صحیح مسلم میں حدیث ابو طلحہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے
 اما البخاری فساقة بطوله واحاط مسنده امام بخاری نے قرآن سے تفصیل سے ذکر کیا مگر امام مسلم
 فاحالہ علی حدیث انس رضی اللہ عنہ نے تفصیل حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالہ
 سے کی۔ (نت)

حدیث (۵۰) طبرانی نے مسند صحیح عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی سید عالم صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،
 یسمعون کما تسمعون ولكن لا یحییون
 جیسا تم سنتے ہو ویسا ہی دُوبھی سنتے ہیں مگر جو ب
 نہیں دیتے۔

حدیث (۵۱) اسی طرح امام سلیمان بن احمد نے حدیث عبد اللہ بن سیدان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
 روایت کی۔

تتلیہ علیہ : ان تھے حدیثوں کے جواب میں جو کچھ کہا گیا تخصیص بے غرض و دھڑی بے دلیل سے زیادہ نہیں۔
 مثلاً یہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا خاص امتیاز تھا، یا یہ امر صرف اُن کفار کے لیے اُن کی حسرت و ندامت بڑھانے
 کو واقع ہوا حالانکہ اُن کی تخصیصوں پر اصلاً کوئی دلیل نہیں۔ ایسی گنہائش ہے تو ہر نفس شری جیسی چاہیں غرض
 ہو سکے، اور اُن سے بڑھ کر یہ دیکھتا دلیل ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ خطاب حقیقتاً اموات سے
 خطاب نہ تھا بلکہ زندوں کو عبرت و نصیحت تھا، حالانکہ بعض حدیث اُس کے زورِ حجت کا غیر۔ حضور اقدس
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے امیر المؤمنین فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جواب میں صاف اُن کا سننا ارشاد فرمایا،
 نہ یہ کہ ہمارے کلام صرف تنبیہ ایسا، کے لیے ہے۔ جیسے مرثیہ سیدنا امام حسین (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) میں کسی
 کا مصرع،

اے آبِ خاک شو کہ ترا آبرو نہماند

(اے آبِ خاک ہو جا کہ تیری آبرو نہ رہی۔ نت)

باقی اس کے متعلق تمام ابحاث فتح الباری و ارشاد الساری و حمدۃ القاری شروع صحیح بخاری و

۱۸۳-۸۲/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب ماجاء فی عذاب القبر	لے اصحیح البخاری
۲۸۴/۲	" " "	باب مقعد المیت	صحیح مسلم
۲۵۹/۸	دارالکتب العلمیہ بیروت	باب قتل الی جبل	فتح الباری بحوالہ عبد اللہ ابن سیدان

مرقاۃ و لمعات و اشعة اللغات شروع مشکوٰۃ و مدارج النبوة وغیر صدہ تصانیف علماء میں طے ہو چکی ہیں۔ ہجرت کی تفصیل موجب تطویل۔ مولوی صاحب اگر اور طے شدہ کی طرف پھر رجعت کریں تو ذرا کتب مذکورہ پر نظر کر کے تقریر وہ فرمائی جائے جس میں ان کی تحقیقات جلیلہ سے عمدہ برآئی سمجھ لیں، اُس کے بعد ابن مشاعر اللہ فقیر بھی وہ شواہق ساطعہ و بارات لامعہ حاضر کرے گا جو اس وقت میرے پیش نظر جولا نیوں پر ہیں، اور شاید ان میں سے چند ہر وقت مقصد سوم میں استطراداً مدکر رہوں، و باللہ التوفیق۔

حدیث (۵۲) ابراہیم بن عبد بن مرزوق سے راوی،

كانت امرأة تقم المسجد فأتت فلعو يعلو
بها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فمر
على قبرها فقال ما هذا القبر قالوا أم
محبوب قال، لقي كانت تقم المسجد قالوا
نعم فصف الناس فصفى عليهم قسم قال
أي العمل وجدت افضل قالوا يا رسول الله
أنتهم قال ما أتهم يا سمع منها هذا كرامها
أجابه قم المسجد

یعنی ایک بی بی مسجد میں جھاڑو دیا کرتی تھیں ان کا
اشتعال ہو گیا۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کسی
خبر دی حضور ان کی قبر پر گر رہے۔ دریافت فرمایا،
یہ قبر کیسی ہے، لوگوں نے عرض کی، اُمّ محبت کی۔
فرمایا، وہی جو مسجد میں جھاڑو دیا کرتی تھی، عرض کی،
ہاں۔ حضور نے صفت باندھ کر نماز پڑھائی پھر ان بی بی
کی طرف خطاب کر کے فرمایا، تُو نے کوئی معاملہ افضل
پایا، صحابہ نے عرض کیا، یا رسول اللہ! کیا وہ سنیتی

ہے! فرمایا، کچھ تم اس سے زیادہ نہیں سُنتے۔ پھر فرمایا، اس سے بداب دیا کہ مسجد میں جھاڑو دینی۔

حدیث (۵۳) طبرانی معجم کبیر و کتاب الدعاء میں اور ابن مندہ اور امام ضیائی مقدسی کتاب الاحکام اور
ابراہیم حرمی کتاب اتباع الاسماء اور ابوبکر غلام الخلال کتاب الشافعی اور ابن زہیرہ و صحابہ العلماء عند الموت
اور ابن شہابین کتاب ذکر الموت و دیگر علماء محدثین اپنی تصانیف حدیثیہ میں حضرت ابوامامہ بابل رضی اللہ تعالیٰ
عنه سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

اذا مات احد من اخوانكم فقوموا فقوموا فقوموا
قبره فليقم احدكم على راس قبره
ثم ليقل يا فلان بن فلانة قامه يسمع

جب تمہارا کوئی مسلمان بھائی مرے اور اس کی قبر
پر مٹی برابر کر چکو تم میں سے کوئی اس کے سر ہانے کھڑا ہو
اور فلان بن فلان کہہ کر پکارے کہ بیشک وہ سُنے گا

عہ یعنی اُسے اس کی ماں کی طرف نسبت کر کے مثلاً اُسے زید بن ہندہ، اور اگر ماں کا نام نہ معلوم ہو تو پکن خواہ
کہے کہ وہ سب کی ماں ہیں، خود اسی حدیث میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ معنی مروی ۱۲ منہ (م)

سے شرح الصدور بحوالہ ابوالشیخ باب معرفة الميت من قبيل خلافت اکیڈمی سوات ص ۳۰

ولا يجيب ثم يقول يا قلات بن فلانة فانه
يستوى قاعدًا ثم يقول يا قلات بن فلانة فانه
يقول ارشد يا رحيم الله ولكن لا تشعرون
فليقل اذكروا خوجت عليه من الدنيا
شهادة ان لا اله الا الله وان محمد عبده
وسوله وانك مرضيت بالله ربًا وبالاسلام
ميسًا وبمحمد نبيا وبالقرآن ما فغان منكروا وتكبروا
ياخذ حكلوا احد منهما بيد صاحبه ويقول
انطلق بسا ما بقعد عند من قد لقن حجة
الحديث -

اور جواب نہ دے گا۔ دوبارہ پھر ٹیسی نہ کرے وہ سیدھا
جو بیٹھے گا۔ دوبارہ پھر اسی طرح آوار دے، اب وہ
جواب دے گا کہ ہمیں ارشاد کہ اللہ تجھ پر رحم کرے۔
مگر تمہیں اس کے جواب کی خبر نہیں ہوتی۔ اس وقت
کے یاد کرو وہ بات جس پر تو دنیا سے نکلا تھا گواہی اس
کی کہ اللہ کے سوا کوئی سچا معبود نہیں اور محمد صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم اس کے بندے اور اس کے رسول ہیں اور
یہ کہ تو نے پسند کیا اللہ تعالیٰ کو پروردگار اور اسلام کو
دین اور محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نبی اور شہادت
کو پیشوا۔ منکر و تکبر ہر ایک دوسرے کا لا تقہر کر کے

چلوں کیا جیتیں اس کے پاس جسے لوگ اس کی محبت سکھا چکے۔

قائد ۵ : امام ابن الصلاح وغیرہ محدثین اس حدیث کی نسبت فرماتے ہیں :

اعتضد بشواهد و بعمل اهل الشام
قدیماً نقله العلامة ابن امير الحجاز
فی الرحلیۃ۔
یعنی اس کے دوہرے قوت ہے، ایک تو احادیث
اس کے مؤید، دوسرے زمانہ سلطنت سے علمائے شام
اس پر عمل کرتے آئے (علامہ ابن امیر الحاج سے اسے
حدیث میں نقل کیا۔)

اسی طرح تعداد الحدیث صحابی مقدسی و امام خاتم المعاصر حافظ الشان ابو الفضل احمد بن حجر عسقلانی نے اس
کی تقریر لہر امام شمس الدین سخاوی نے اس کی تقریر فرمائی اور اس باب میں خاص ایک رسالہ تالیف فرمایا۔
امام احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس پر عمل کرنا علمائے شام سے نقل فرمایا اور امام ابو بکر ابن العربی نے اہل مدینہ
اور بعض دیگر علما نے اہل قرطبہ وغیرہ سے اس کا عمل نقل کیا۔ میں کتابوں پر عمل زمانہ صحابہ و تابعین سے ہے
حضرت ابو امامہ صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خود اپنے لیے یحییٰ کی وصیت فرمائی :

لے المہم الکبیر حدیث ۷۹۷۹ مکتبہ فیصلیہ بیروت ۲۹۸-۹۹/۸
لے حاشیۃ الخطاوی علی مراقی الفلاح فصل فی حملہا و دفنہا فور محمد کاخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۳۸
لے شرح الصدور باب ما یقال عند الدفن و المتقین خلافت الکیڈمی سوات ص ۳۴

کما الخرجه ابن عبدة من وجه آخر كما ذكره
 لا مامر السيوطي في شرح الصدور قلت
 بل والطبرانی أيضاً على ما ساق فلهذا البدأ
 المحمود في النهاية شرح الهداية -

جیسا کہ آبن منہ نے دوسرے طریق سے اس کی
 روایت کی، اسے امام سیوطی نے شرح الصدور میں ذکر
 کیا ہے۔ میں کہتا ہوں بلکہ طبرانی نے بھی اسے روایت
 کیا ہے، جیسا کہ علامہ بدر الدین محمود عینی نے بنایہ
 شرح بنایہ میں اس کے الفاظ ذکر کیے ہیں (ت)

اور تیس تا بیسوں سے منقریب منقول ہو گا کہ اسے مستحب کہا جاتا تھا۔ ظاہر ہے اُن کی یہ نقل نہ ہوگی مگر صحابہ یا
 اکابر تابعین سے جو اُن سے پہلے ہوئے، رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔ علامہ ابن حجر مکی کی شرح مشکوٰۃ میں ہے ا
 احتضن لشواهد يوثق بها الى درجة الحسن (یہ حدیث بوجہ شواہد درجہ حسن تک ترقی کیے گئے ہیں)۔ اسی
 طرح ذیل میں بحار الانوار میں تصریح کی کہ اُس نے شواہد سے قوت پائی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

حدیث (۵۴ تا ۵۶) امام سعید بن منصور شاگرد امام مالک و استاد امام احمد اپنے سنن میں
 راشد بن سعد و ضمرو بن حبیب و حکیم بن حیر سے راوی، ان سب نے فرمایا،

اذا سوي على الميت قبره وانصرف الناس
 عنه كان يستحب ان يقال طيت هند قبره
 يا فلان قل لا اله الا الله ثلاث مرات يا فلان
 قل رب الله وربي، الا سلام ونبی محمد
 صلى الله تعالى عليه وسلم -

جب میت پر مٹی دے کر قبر درست کر چکیں اور لوگ
 واپس جائیں تو مستحب سمجھا جاتا تھا کہ مرنے والے سے
 اس کی قبر کے پاس کھڑے ہو کر کہا جائے، اے فلان!
 کہ لا اله الا الله تین بار، اے فلان، کہ میرا رب
 اللہ ہے اور میرا دین اسلام اور میرے نبی محمد صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم۔

وصل آخر من هذا الفصل، فصل نهم کی حدیثوں نے جس طرح بحوالہ صحاح مؤثقہ کی

علہ تابعی ثقہ رجال سنن اربعہ سے ۱۲ منہ (م)

علہ تابعی ثقہ رجال صحاح ستہ سے ۱۲ منہ (م)

علہ تابعی صدوق رجال ابوداؤد وابن ماجہ سے ۱۲ منہ (م)

سہ مرقاة المفاتیح شرح مشکوٰۃ باب اثبات عذاب القبر مکتبہ احادیث طہان ۲۰۹/۱
 سہ شرح الصدور بحوالہ سنن سعید بن منصور باب ما يقال عند الفتن خلافت اکیڈمی سوات ۲۲

تصریح فرمائی، یونہی اُن میں اکثر نے ثابت کر دکھایا کہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا اہل قبور سے کلام صرف سلام پر مقتصر نہ تھا اور بدیہی ہے کہ جہاد محض سے مخاطبہ و گفتگو معقول نہیں۔ لہذا ہم آخر فصل میں وہ بعض حدیثیں جن میں اجلہ صحابہ کا اہل قبور سے سوائے سلام دیگر انواع کلام فرمانا مذکور، نقل کر کے مقصد ثانی کو ختم اور مقصد ثالث کی طرف ان شاء اللہ تعالیٰ نصیم عزیم کرتے ہیں، وہ ان شاء اللہ توفیق۔

حدیث (۵۷) ابن ماجہ بسند حسن صحیح عبد اللہ بن عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی،

قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم وذكر الحديث ان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حينما امرت بقبر مشرك فبشره بان النار يقال حاصلوا المعزاة بعد وقال لقد كففت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تعباً ما امرت بقبر كافر الا بشرته بان سرق

یعنی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک اعرابی سے فرمایا اچھا کسی مشرک کی قبر پر گزرے اُسے آگ کا شہ دینا۔۔۔۔۔ اس کے بعد وہ اعرابی مسلمان ہو گیا تو وہ صحابی فرماتے ہیں مجھے مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس ارشاد سے ایک مشقت میں ڈالا، کسی کافر کی قبر پر میرا گزر نہ ہوا مگر یہ کہ اُسے آگ کا مشرودہ دیا۔

ہر مائل جانتا ہے کہ مشرودہ دینا بے سماع و فہم محال، اور صحابی مخاطب نے ارشاد اقدس کو معنی حقیقی پر عمل کیا، لہذا عمر میرا اس پر عمل فرمایا فتبصرو۔

حدیث (۵۸) ابن ابی الدنیاء نے کہا قبور میں امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی،

انه مر بالبقيع فقال السلام عليكم يا اهل القبور اخبروا ما عندنا ان فسادكم قد تزوجن ودياركم قد سكنت واما انكم قد خروقت فجاباه هاتف يا عمر ابن الخطاب احساس ما عندنا ان ما قد منا فقد وجدنا و ما انفكنا فقد ربحنا و ما خلفنا فقد

میں ایک بار امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بقیع پر گزرے اہل قبور پر سلام کر کے فرمایا۔ ہمارے پاس کی خبریں یہ ہیں کہ تمہاری عورتوں نے نکاح کر لیے اور تمہارے گھروں میں نور لوگ بیٹے، تمہارے مال تقسیم ہو گئے۔ اس پر کسی نے جواب دیا: اے عمر بن الخطاب! ہمارے پاس کی خبریں یہ ہیں کہ ہم نے جو اعمال کئے تھے یہاں پاسنا

عہ فائدہ، یہ حدیثیں طبرانی نے معجم کبیر میں سیدنا سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ۱۲ منہ (م)

پورا دھرم دیا تھا اس کا نفع اٹھایا اور پچھے چھوڑا وہ
ٹوٹے میں گیا۔

حدیث (۵۹) امام احمد تاریخ نیش پورا اور بیہقی اور ابن عساکر تاریخ دمشق میں سعید بن المسیب سے راوی
میں ہم مولیٰ علیٰ کرم اللہ وجہہ لکرم کے قبر کا یہ مقبرہ مدینہ طیبہ
میں داخل ہوئے۔ حضرت مولیٰ علی نے اہل قبر پر سلام
کر کے فرمایا تم بھی اپنی خبریں بتاؤ گے یا یہ چاہتے ہو کہ
ہم تمہیں خبر دیں؟ سعید بن مسیب فرماتے ہیں، میں نے
آواز سنی کسی نے حضرت مولیٰ کو جواب سلام دے کر
عرض کیا یا امیر المؤمنین! آپ بتائیے ہمارے بعد
کی گزری؟ امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا تمہاری
عورتوں نے تو نکاح کر لیے اور تمہارے مال سو وہ
بٹ گئے، اور اولاد تمہارے گروہ میں اٹھی، درود تعمیر
جس کا تم نے استحکام کیا تھا اس میں تمہارے شیخ بیٹا
ہمارے پاس کی خبریں تو یہ ہیں اب تمہارے پاس کیا
خبر ہے؟ ایک فرد نے عرض کی کہ کفن پھٹ گئے،
بال ہر پڑے، کھالوں کے پڑے پڑے ہو گئے،
آنکھوں کے ڈھیلے بہہ کر گالوں تک آئے، نتھنوں سے
پسپ اور گند پانی جاری ہے اور جو آگے بیچا تھا اس کا
نفع ملا اور جو پچھے چھوڑا اس کا خسارہ ہوا اور اپنے اعمال میں محسوس کیا
ہیں اللہ کافی ہے اور وہ کیا ہی چھا کار ساز ہے،
طاقت قوت نہیں مگر عظمت و بلندی والے خدا ہی ہے۔
پاک ہے وہ جو اکیلا باقی رہنے والا ہے، اور اپنے

قال دخلنا مقابر المدینة مع علی ابن ابی طالب
فنادی یا اهل القبور السلام علیکم ورحمة
الله تغبرونا باخبارکم تریدون ان نخبرکم
قال سمعت صوتا وعلیک السلام ورحمة
الله ویرکانہ یا امیو المؤمنین احبرنا علی کان
بعدها فقال علی رھی الله تعالی عسہ
اما اذوا بحکم فقد تزوجت واما اموالکم
فقد اقتسمت والاولاد فقد حشر والی
نمرة الیتامی والساء الدی شیدتم فقد
سکن اعداءکم فھذا اخبار ما عندنا فما
عندکم فاجابہ میت فقد تحقرت الاکفان
وانشربت الشھور وتقطعت بحود وسانت
الاحداق علی الخدود وسانت ما حین بالقیح
والصدین وما قد ضاع من یحی و ما خفاء
خسرونا و نحن مرتھنون بالاحمال

وحسبنا الله ونعم الوکیل ولا حول ولا قوة الا
بالله العلی العظیم ڈسب خلی مت تفرد
بالبقاء وقهر عبادة بالصوت مباحات

شرح الصدور بحوالہ کتاب القبور لابن ابی الدنیا باب زیارة القبور خلافت اکیڈمی سوات ص ۷۷
تاریخ ابن عساکر

انہی الذی لا یموت ابداً وهو العفوس بندوں کو موت کے تابع فرمان کر دیا ہے، پاک ہے وہ
الرحیم۔ حیات والا جسے بھی موت نہیں اور وہی بخشے والا ہے۔ (ت)

منسب: جن صاحبوں نے جواب حدیث چلم میں اس خطاب جناب ولایت مآب کرم اللہ وجہہ کو
محض وعظ و تنبیہ اجار کے لیے قرار دیا ہے، ہلکے فی مائتہ مسائل (جیسا کہ مائتہ مسائل میں اسے نقل
کیا گیا۔ ت) غالباً انہوں نے پوری حدیث ملاحظہ فرمائی ورنہ اس کے لفظ اول سے آخر تک پکار رہے ہیں کہ
یہاں حقیقتاً امرات ہی سے خطاب مقصود تھا۔ اسی قدر کو دیکھ لیجئے کہ جناب مولانا نے ابتدائی لفظ ارشاد کئے،
بلکہ اول ان سے استفسار فرمایا کہ پہلے تم اپنی خبریں بتاؤ گے یا ہم شروع کریں۔ کئے بے ارادہ خطاب حقیقی
اس دریافت کر کے اور اختیار دینے کے کیا معنی تھے، پھر ان کی درخواست پر حضرت نے اجاب دینا ارشاد
فرما کر انہیں حکم دیا، اب تم اپنی خبریں بتاؤ۔ چنانچہ انہوں نے عرض کیں۔ پھر مخاطبہ حقیقی میں کیا شک ہے!
واللہ الموفق۔

حدیث (۶۰) اسی حکم کرنے ایک حدیث طویل روایت کی جس کا حاصل یہ ہے کہ عہد معدلت مہد فاروقی
میں ایک جوان عابد تھا، امیر المؤمنین اس سے بہت خوش تھے، دن بھر مسجد میں رہتا، بعد ازاں باپ کے پاس
جاتا، راہ میں ایک عورت کا مکان تھا اس پر عاشق ہو گئی، ہمیشہ اپنی طرف متوجہ کرنا چاہتی جوان نظر نہ فرماتا،
ایک شب قدم نے لغزش کی، ساتھ بولیا، دروازہ کھلیا، جب اندر جانا چاہا ضیاء آیا اور بے ساختہ یہ
آیہ کریمہ زبان سے نکل،

ان الذین اتقوا اذا صلبهم من الشیطن ذر دالوں کو جب کوئی بھپٹ شیطان کی پہنچتی ہے
تذکرہ واذا اھم مبصرون۔ خدا کو یاد کرتے ہیں اُسی وقت ان کی آنکھیں کھل جاتی ہیں۔

آیت پڑھتے ہی غش کی کرگزار عورت نے اپنی کنیز کے ساتھ اٹھا کر اس کے دروازے پر ڈال۔ باپ نظر نہ تھا۔ سنے
میں دیر ہوئی، دیکھنے نکلا، دروازے پر ہیوش پڑا پایا، گھر والوں کو بچا کر اندر اٹھوایا، رات گئے ہوش آیا، باپ نے
مال پوچھا، کہا خیر ہے، کہا بتا دے، ناچار قصہ کہا۔ باپ بولا حاجی پر اوہ آیت کون سی ہے، جوان نے پھر
پڑھی، پڑھتے ہی غش آیا، جنبش دی، مُردہ پایا۔ رات ہی کو نکلا کعبہ کا دفن کر دیا۔ صبح کو امیر المؤمنین نے خبر پائی
باپ سے تعزیت اور خبر نہ دینے کی شکایت فرمائی۔ عرض کی یا امیر المؤمنین! رات تھی۔ پھر امیر المؤمنین ہمارے ہوں

کو لے کر قبر پر تشریف لے گئے۔ آگے لفظ حدیث یوں ہیں،
 فقال عمر يا فلان ولعن خات مقام مر به
 جنتن ، فاجابه الفتى من داخل القبر
 يا عمر قد اعطانيها سبني في الجنة مرتين
 اسے قرآن مجید میرے رب نے یہ دولت عطا کی جنت میں دو بار عطا فرمائی۔
 فسأل الله الجنة له الفصل والمنة وصل الله
 تعالیٰ علی ہی ارحم الراحمین والجنة والاله وصحبہ
 واصحاب السنة اجمعين اجمعين !
 یعنی امیر المؤمنین نے جو ان کا نام لے کر فرمایا اے فلان !
 جو اپنے رب کے پاس کھڑے ہونے کا ذکر کرے اس
 کے لیے دو بار عطا فرمایا۔ جو ان نے قبر میں سے آواز دی،
 ہم اللہ سے جنت کے حواستگار ہیں، اسی کے لیے فضل و
 احسان ہے، اور خدا سے برتر کا درود و سلام ہوا ان
 جن کے نبی اور ان کی آل و اصحاب اور اہل سنت پر۔
 انہی ! قبول فرما، قبول فرما، قبول فرما ! (ت)

المقصد الثالث في اقوال العلماء (مقصد سوم علماء کے اقوال میں)

تعالیٰ الفقیر محمد را سطور غفرلہ الولی الغفور اس مسئلہ میں ہمارے مذہب کی تصریح و تلویح و تنقیص و تلیح
 تائید و ترجیح و تسلیم و تصحیح میں ارشادات متکاثرہ و اقوال متوافرہ ہیں۔ حضرات عالیہ صحابہ کرام و تابعین فہام
 اتباع اعلام و مجتہدین اسلام و مفسرین کرام نے ان حضرات رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین و حشبا
 فی ضروتہم یوم الدین اجمعین (اللہ تعالیٰ ان سب سے راضی ہو اور ہمیں روز قیامت ان کے ذمے
 میں اٹھائے۔ انہی قبول فرما !۔ ت) فقیر غفرلہ اللہ تعالیٰ اگر بقدر قدرت ان کے حصہ و استحقاق کا راہ کو
 موجز و مجاہدہ مجلد سے گزرے، لہذا اولاً صرف تنویر الحق و علمائے کمالین کے اسرار طیبہ شمار کرتا ہوں جن
 کے اقوال اس وقت میرے پیش نظر اور اس رسالہ کے فصول و مقاصد میں جلوہ گر و فضل اللہ سبحانہ اوہم و
 اکثر (اور اللہ سبحانہ کا فضل اور زیادہ وسیع و فزوں تر ہے۔ ت) پھر دس نام آئی عالموں کے بھی حاضر کر دیں
 جن پر اقوال میں مخالفت مضطر و ہذا اللہ یدہم ادھی و امر والحمد لله العلی لا کبر (اور یہ ان کے
 نزدیک زیادہ سخت اور تلخ ہے اور سب خوبیاں بلند و کبریاوی والے خدا ہی کے لئے ہیں۔ ت)
 فمن الصحابة رضوان الله تعالى عليهم اجمعين (۱) امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم

- (۲) امیر المؤمنین علی مرتضیٰ
(۳) حضرت سنان غازی
(۴) حضرت عبداللہ بن مسعود
(۵) عمرو بن عاص
(۶) عبداللہ بن عمر
(۷) عبداللہ بن عمرو
(۸) ابوامامہ باہلی
(۹) عقبہ بن عامر
(۱۰) حضرت عبداللہ بن مسعود

(۱۱) صحابی اموی صاحب حدیث بیضا مرثیہ وغیرہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

اور میں ان کے سوا ان صحابہ کرام کے نام بیان شمار نہیں کرتا جنہوں نے سماع و ادراک مرقی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا یا حضور کی زبان پاک سے سنا مثل عبداللہ بن عباس و انس بن مالک ابو زریعہ و برار بن عازب و ابو طلحہ و عمارہ بن حسنم و ابوسیدہ رضی و عبداللہ بن سیدان و ام سلمہ و قیدہ بنت خرمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اگرچہ معلوم کہ ارشاد و الاحقرہ اعلیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سن کر ان کے خلاف پر اعتقاد حضرات صحابہ سے معقول نہیں، نہ مقام مقام احکام کہ احتمال خلاف بعلم ناسخ ہو، تاہم جب قصہ دستیاب نہیں تو انہیں پر اقتضای جن کے خود اقوال و افعال دلیل مستند ہیں، و باللہ التوفیق۔

و من التابعین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین : (۱۲) مجاہد بن (۱۳) عمرو بن دینار (۱۴) جریر بن (۱۵) ابن ابی یعلیٰ (۱۶) قاسم بن حمیرہ (۱۷) راشد بن سعد (۱۸) خمرہ بن حبیب (۱۹) حکیم بن عمیر (۲۰) عمار بن جندب (۲۱) جلال بن سعد (۲۲) محمد بن واسع (۲۳) اُم الدرداء و غیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ۔

و من تبع تابعین لعنہ اللہ ہمہ یوم الدین : (۲۴) عالم قریش سیف بن عبد اللہ محمد بن یونس شافعی (۲۵) عالم کوفہ فقیہ محمد امام سفیان (۲۶) عبد الرحمن بن العلاء وغیرہم روح اللہ تعالیٰ ارواحہم۔
و من اعظم السلف و اکابر الخلف نور اللہ تعالیٰ مرقدہم : (۲۷) عالم اہلبیت رسالت حضرت امام علی بن موسیٰ بن جعفر بن محمد بن علی بن حسین بن علی و بتول بنت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیہم و بارک وسلم (۲۸) امام اجل عارف باللہ محمد بن علی حکیم ترمذی (۲۹) امام محدث جلیل کبیر اسحاقی (۳۰) امام فقیہ عابد و زاہد احمد بن محمد ابوالقاسم صفار خنقی بدو واسطہ شاگرد امام ابو یوسف و امام محمد رحمہم اللہ تعالیٰ (۳۱) امام ابو بکر احمد بن محمد بن حسین بیہقی شافعی (۳۲) امام ابو عمر یوسف بن عبد البر مالکی (۳۳) امام ابو الفضل محمد بن محمد بن احمد حاکم شہید خنقی صاحب کتابی (۳۴) امام ابو الفضل قاضی میاض یحییٰ مالکی (۳۵) امام حجت الاسلام مرشد الامام ابو حامد محمد محمد غزالی (۳۶) امام ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن

بن ابراہیم بن احمد علی شافعی صاحب سیرۃ النساں العیون (۷۸) امام حارث باللہ عبد الوہاب شمرانی شافعی صاحب میزان الشریعۃ الکبریٰ (۷۹) علامہ محمد بن یوسف شافعی صاحب سبیل الہدی والرشاد فی سیرۃ خیر العباد علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (۸۰) علامہ محمد بن عبد الباقی ذرقانی مالکی صاحب شرح مواہب (۸۱) علامہ عبد الرؤف محمد منادی صاحب تحفہ شرح جامع صغیر (۸۲) امام ابو کریم محمد بن علی حادادی حنفی صاحب جوہر نور شرح قدوری (۸۳) علامہ ابراہیم بن محمد ابراہیم علی حنفی صاحب غنیہ شرح غنیہ (۸۴) فاضل علی بن سلطان محمد قاری کی حنفی صاحب مرقاة شرح مشکوٰۃ (۸۵) علامہ محمد بن احمد جموی حنفی استاد محقق مشہر نبیل (۸۶) علامہ ابو الاخلام حسن بن حماد مصری شہ نبیل حنفی صاحب نور الایضاح واداء الفتاویٰ ودرق الاغلا (۸۷) علامہ خیر الدین ربیع حنفی صاحب فتاویٰ خیرہ، استاد صاحب درمختار (۸۸) فاضل مدق محمد بن علی دمشقی حنفی شارح توبہ (۸۹) سیدی عارف باللہ عبد الغنی بن اسماعیل بن عبد الغنی نابلسی حنفی صاحب حدیث بدیع شرح طریقہ محمدیہ (۹۰) سید علامہ ابو السعود محمد حنفی (۹۱) مولانا عارف باللہ نور الدین جامی حنفی صاحب نفحات (۹۲) شیخ محقق برکت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی التفسیر مولانا عبد الحمید بن سیف الدین محدث دہلوی حنفی صاحب لمعات واشتات لمعات وجامع ابرکات ہند بہ القرب ودار الابرار (۹۳) فاضل محدث مولانا محمد طاہر حنفی احمد آبادی حنفی صاحب مجمع بحار الانوار (۹۴) فاضل شیخ الاسلام دہلوی حنفی صاحب کشف الظلمات (۹۵) مولانا شیخ علی نظام الدین وغیرہ جامع فتاویٰ عالمگیری حنفیان (۹۶) بحر العلوم ملک العلما مولانا ابو العیاش محمد بن عبد العلی لکھنوی حنفی (۹۷) ثناء المتقین علامہ غفری حنفی (۹۸) فاضل سید احمد مصری طحاوی حنفی (۹۹) سیدی امین الدین محمد شافعی حنفی حنفیان شرح علانی (۱۰۰) سیدی جمال بن عبد اللہ بن عمر کی حنفی وغیرہم برد اللہ تعالیٰ مضاجعہم۔

تتمیہ: فقیر خضر اللہ تعالیٰ نے ان ائمہ سلف وعلما سے صرف انہی اکابر کے اسمائے طیبہ لکھے جن کے کلام میں خاص سہار وادراک و علم و شعور اہل قبور کے خصوص قابرہ یا دلائل یا ہر وہی۔ پھر ان میں بھی حصہ و استیعاب کا قصد نہ کیا کہ اس کی راہ میں بلاد شام و عراق و ہند و جبال شہادت و بحار زعفرہ ہیں، بلکہ حاشا وہ بھی بالتمام ذکر نہ کیے جن کے اقوال ہدایت اشمال اس وقت میرے سامنے طرہ فرما و

عہ قولہ وہ بھی بالتمام ذکر نہ کیے، اقول اس دعویٰ کی صحت پر خود بھی رسالہ دین کافی ہے، ناظر اول تا آخر اس کے مقالات کو مطالعہ کرے گا قارئہ مذکورین کے سوا بہت علماء و مشائخ کے اسما دیکھے گا۔ (باقی بر صفحہ آئندہ)

تیسرے حالت حاضر ہیں۔ فہم مائتہ صفحہ مہم وفاء القلوب عاقلہ (یکمل سو ہیں جو

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

میں تمام کلام کو ان کے نام بھی شمار کرتا اور عدد کو پونے دو سو نام تک پہنچاتا ہوں۔ مٹی میں تو انہی سلف و
خلعت اور دس معتدین مخالف کے اسماء گناتے کہ سب ایک سو دس ہوئے۔ آگے چلتے من الصلحۃ
والتابعین واتباعہم، (۱۱۱) حضرت عبداللہ بن سلام (۱۱۲) حضرت ام المومنین حضرت
(۱۱۳) حضرت امام زین العابدین علی بن حسین بن علی مرتضیٰ (۱۱۴) حضرت امام حسن مثنیٰ ابن حسن مجتبیٰ بن محمد
شکاکشا علیہ السلام علی ستیدیم وبارک وسلم واما ابنا (۱۱۵) افضل التابعین امام سعید بن المسیب
(۱۱۶) جابر بن ابی جلد (۱۱۷) ابی مینا (۱۱۸) ابو قتادہ بصری (۱۱۹) سلیم بن عیمر (۱۲۰) عبد اللہ
بن ابن نجیح کہ کن اسلماء واولادہا من کلا النورین المذکورین فی التثنیٰ (۱۲۱) امام محدث مغیرہ بن جریج
طبری (۱۲۲) امام محدث اجل ابو محمد عبد الحی صاحب احکام کبریٰ و احکام صغریٰ (۱۲۳) امام ابو عمرو
بن الصلاح محدث (۱۲۴) امام قاسمی مجدد الشریعہ کوئی (۱۲۵) امام اجل ابو البرکات عبد اللہ نسفی صاحب
تصانیف مشہورہ (۱۲۶) امام علامہ بدیع الدین محمد بن احمد مینی حنفی صاحب عمدة القاری شرح صحیح بخاری
(۱۲۷) علامہ بن ملک شارح مشارق الارواء (۱۲۸) علامہ فضل اللہ بن النوری حنفی (۱۲۹) امام فہم الدینی
ابو محمد عثمان بن علی زبلی صاحب تہمین الحقانی شرح لکھنوی حنفی (۱۳۰) محمد بن محمد حافظ بخاری صاحب فصل فی الفہم
(۱۳۱) امام شہاب الدین شارح منہاج استاد اشاذہ بن جرجی (۱۳۲) حضرت سیدہ علی قرشی قدس سرہ العزیز
(۱۳۳) امام جلیل نور الدین ابراہیم بن علی مصنف بچہ الارواء (۱۳۴) امام مجد الدین عبد اللہ بن محمد موصلی حنفی
صاحب مختار و اختیار (۱۳۵) صاحب مطالب المومنین (۱۳۶) صاحب خزائن الروایات (۱۳۷) صاحب
کفر العباد ہر سہ از مستندان متکلمین طائفہ (۱۳۸) علامہ جمہوری صاحب تصانیف کثیرہ (۱۳۹) علامہ زبیدی
(۱۴۰) علامہ داؤدی شارح صحیح (۱۴۱) علامہ علی عثمانی صاحب ذخیرہ (۱۴۲) شیخ احمد علی (۱۴۳) شیخ
احمد شندوی (۱۴۴) شیخ احمد قشاشی (۱۴۵) مولانا ابراہیم کردی استاد اشاذہ ولی اللہ صاحب (۱۴۶) مولانا
ابو ہریرہ غامی استاد اشاذہ ولی اللہ (۱۴۷) مولانا محمد بن حسین مینی حنفی علی (۱۴۸) حسین بن ابراہیم
مالکی کی (۱۴۹) حضرت مولانا شیخ الحرم احمدی دھانی شافعی کی مصنف سیرت نبویہ و مدوۃ و فیہ تصانیف
حلیہ (۱۵۰) مولانا محمد غریب شافعی مدنی (۱۵۱) مولانا عبد الجبار صلی بصری مدنی (۱۵۲) مولانا ابراہیم بن
خیر شافعی مدنی (۱۵۳) عبد صالح ہاشمی بن محمد (۱۵۴) اسی کے والد ابو محمد طبری مدنی (باقی بر صفحہ آئندہ)

اصحابِ فہم کے لیے کافی ہیں۔ ستہ) ۷۴۰

اولئک ساداتی قجبتی سئلہم اذا جئنا یا جبریر العجاہم
(یہ ہیں میرے سردار پس تو ان کی مثل پیش کر، اسے قرر، جب انھیں ہم سب کو آشنا کریں)

(بقیہ حاشیہ مورخہ منشتہ)

(۱۵۵) حضرت سیدی ابوزید بسطامی (۱۵۶) حضرت سیدی ابوالحسن خرقانی (۱۵۷) حضرت سیدی
ابوعلی فارمدی (۱۵۸) حضرت سیدی ابوسعید خراسانی (۱۵۹) حضرت استاد امام ابو القاسم قشیری۔
(۱۶۰) حضرت عارف باللہ سیدی ابی علی (۱۶۱) حضرت سیدی ابراہیم بن شیبان (۱۶۲) حضرت سیدی ابوالفتح
(۱۶۳) حضرت سیدی علی خواص شیخ امام شہرائی (۱۶۴) حضرت میر ابو العلی اکبر آبادی سردار سلسلہ نقشبندیہ
ابوالعلائیہ (۱۶۵) شاہ محمد غوث گریباری صاحب ہواہر کلمہ (۱۶۶) مولانا وجیہ الدین ملوی شیخ حضرت مرثا
محمد علی محمد غوث دہلوی (۱۶۷) حضرت سیدہ صفیہ اللہ بدوی (۱۶۸) شیخ بایزید ثانی (۱۶۹) مولانا عبدالمک
(۱۷۰) شیخ اشرف لاہوری (۱۷۱) شیخ محمد سید لاہوری کہ ساتوں صاحب مشائخ شاہ ولی اللہ سے ہیں۔
(۱۷۲) جناب شیخ محمد دافع ثانی (۱۷۳) شیخ عبدالحق پیر سلسلہ مجددیہ (۱۷۴) شیخ ابوالرضا محمد حبیب
شاہ ولی اللہ (۱۷۵) سید احمد بریلوی پیر میاں اسماعیل دہلوی کہ صراحتاً مستقیم جن کی ملفوظات قرار دی گئی۔

یہ مجموعہ چوتھے دوسرے حصہ غلام حبیب علیہ البیاء ومن بعضہم اقلادہ البرہان ومن بعضہم
التقریر والادعاء، ولبعضہم لیس الخیر کالعیان والحمد للہ فی کل حین وأن (بعض کا صریح بیان
ہے، بعض کی جانب سے افادہ برہان ہے، بعض سے تقریر اور اذعان ہے، اور بعض کا حال یہ ہے کہ خبر
مشاہدہ کی طرح نہیں، اور اللہ ہی کی حمد ہے بروقت اور ہر آن۔ ستہ) اور ہنور اس کتاب میں اور باقی ہیں
اور جو حصہ استیعاب کی طرف راہ کیا ہے بلکہ استقصائے نام قدرت خامہ و وسعت کاغذ کے ذرا آخر نوع اول
مقصد سوم میں ارشاد ابن علاء سے مذکور ہو گا کہ علم و وسیع و بھر مرقی پر تمام اہلسنت و جماعت کا اجماع ہے، تو آج تک
جس قدر علماء اہلسنت مجتہد سب کے نام اسی فہرست میں اندراج کے قابل، پھر کون کہہ سکتا ہے کہ وہ کے لاکھ ہے،
والحمد للہ رب العالمین۔ اور بظہر یہ کہ ان مذکورین میں گنتی کے بعض ایسے ہیں جن کے دو ایک ظواہر کلمات سے دو یا بیاس
مسئلہ میں استناد کرتے ہوئے انہیں کے باقی اقوال کو پس پشت ڈال کر مقام تحقیق و مرام توفیق و نظام تطبیق اور برافق
و مبائن جمہور کی تقریق سے محض غافل یا احمقانے عوام کو متغافل مچھرتے ہیں واللہ یہدی من یشاء الی صراط
المستقیم (اور اللہ جسے چاہتا ہے سیدھے راستے کی ہدایت دیتا ہے۔ ستہ) ۱۲ منہ دامت فیوضہ (م)

والحمد لله اولاً و آخراً و طناً و نضاً و حقاً و تماماً انکلاہ بمسلک الالہی (اول، آخر، ظاہر، باطن میں اللہ تعالیٰ کی حمد ہے، الزام کے رنگ میں کلام تام کیا جا رہا ہے۔ ت)

اب انہیں ایجے جی پر اعتقاد و مخالفت کو ضرور (۱) شاہ ولی اللہ صاحب (۲) ان کے والد، جد شاہ عبدالغلام صاحب (۳) ان کے فرزند، بچند مولانا شاہ عبد العزیز صاحب (۴) ان کے برادر، مولانا شاہ عبد القادر صاحب (۵) ان کے عمود و کھنجر بناب میرزا مظہر جانجاناں (۶) ان کے مرید و رشید قاضی شاد اللہ صاحب پانی پتی، (۷) مولوی اسحاق صاحب دہلوی (۸) ان کے شاگرد و اب قصب الدین خاں دہلوی (۹) مولوی غلام علی صاحب بلہوری تہ جاوز اللہ عنہ و عن کل من صحہ ایمانہ فی المشائین و رحم کل من یشہد صدقاً بالمشہادین (اللہ درگزر فرمائے ہم سے اور ہر اُس شخص سے جس کا ایمان دونوں نشاۃں میں میچ ہے اور ان سب پر رحم فرمائے جو سچائی سے دونوں شہادتوں کی گواہی دینے والے ہیں۔ ت) (۱۰) ان سب سے قوی مجتہد نو میں اسامیل و لہری واللہ الہادی الی منہج السوی و هو المستعان علی حکل غوی و لا حول و لا قوۃ الا باللہ العالی (اللہ! اور خدا ہی راہ راست کی ہدایت دینے والا ہے اور اسی سے ہر گمراہ کے خلاف استعانت ہے اور کوئی طاقت و قوت نہیں مگر خدا کے غالب و برتر سے۔ ت)

واضح ہو کہ ارشادات علیہ صحابہ و تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین مقتصد احادیث میں مذکور ہوئے کہ حدیث اصطلاح محمدین میں انہیں بھی شامل ہے، لہذا مولانا بزرگوار و مولانا اردوباد میں رہنے کو دخل نہیں تو یہاں شرف و توقیر پر ہم۔

علیہ علامہ سید شریف رحمہ اللہ علیہ ہادی مقتدر مصطفیٰ ت الحدیث میں فرماتے ہیں،

المحدث اعم من انیکون قول الرسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابی و
تعالیٰ علیہ وسلم و الصحابی و تابعی و فہم
تا بھی سب کے قول، فعل اور تصریح کر شامل
ہے۔ (ت)

علیہ امام علامہ سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ اپنی اربوزہ تسمیٰ بالتبیین عند التبیین میں فرماتے ہیں،

یکور السؤال للامام فی ما روا فی سبعت
ایام بکذا رواہ احمد بن حنبل فی الزہد
(۱) روایت محمد بن حنفیہ کے مطابق مخلوق سے رسول سات
دفعوں کے اندر مکرر ہوگا (۲) امام احمد بن حنبل نے
زمین میں مکرر بلکہ تہ تابعی امام موسیٰ سے ایسا ہی
(باقی بر صفحہ آئندہ)

بھی مرفوع میں داخل۔ ہاں بعض اقوال تابعین مثل جلال بن سحر اس مقصد سوم میں مذکور ہوئے اور اس کی وجہ اقوال اب سے مناسبت، جس طرح مثلاً امام سفیان کا قول ایسے ہی تناسب کے سبب اقوال تابعین کے ساتھ منقول ہوا۔ اب بقیہ حضرات کے کلمات طبیات و اقوال و تصریحات اگر بوجہ استیعاب لکھے پھر دفتر ہوتا ہے۔ لہذا صرف تین سو قول پر اقتصار کرتا ہوں۔ علامہ صنف اول کے دو سو اور اہل صنف دوم کے تلوک دیدہ انصاف صاف ہوتا ہے کیا کم ہیں طر

در خوار اگر کس است یحرف بس است

(اگر عائد عقل میں شعور ہو تو اشارہ ہی کافی ہے)

تبلیغ: حقیقت قول جہت مقول یا تعدد مقول سے ہے، ابتداء خواہ تقریر اور در صورت اخیر ہر عالم کی عبارت جدا ہے، لکھنا باعث طول۔ لہذا انھیں ایک ہی سرخی میں لکھ کر اسامی علماء پر بندہ لگا دیا جائے گا۔ یہ تعدد بھی شکل اپنے دو بار پیش میں کے دو نوع پر منقسم واللہ سب خشنہ هو الموفق للحق والصواب فی کل مہم (اور خدا سے پاک ہی ہر مہم میں حق و ثواب کی توفیق دینے والا ہے۔ ت)

نوع اول اقوال علماء سلف و خلف میں، ایک تمہید اور پندرہ فصل پر مشتمل۔

تمہید اس میں کہ دو صیغہ موت سے ہمیں مر تہیں۔

(۱) ابن عساکر تاریخ دمشق میں امام محمد بن وضاح سے راوی، امام ابن مخنف بن سیدہ قدس سرف سے کہ گیا ایک شخص کہتا ہے بدی کے مرنے سے زور بھی مر جاتی ہے۔ فرمایا: واللہ ہذا من قول اہل البیاع خدا کی پشاہ یہ بدعتیوں کا قول ہے۔

(۲) امام ابن امیر الحج خانہ طلیہ میں دربارہ فرائد غسل میت فرماتے ہیں،

إذا عقی الموی بطلہ یوحسد یلقی فی القواب یعنی جب بندہ دیکھے گا کہ موی تبارک و تعالیٰ نے

(بقیہ ماثیہ صفحہ ۷۴۴)

قد قنواہ اذ لیس لدائی فیہ محلہ و لیس للقیس فی دالبہ بہ من مدخل عمدہ وی الالبہ بہ و اعی التسلیم فیہ اللائقہ والانیاد حیث اصابہ صادق ۱۲۰ھ (۴)

روایت کیا ہے (۳) وہ حسب ارشاد علماء مرفوع کے حکم میں ہے، اس لیے کہ اس بارے میں رائے کا گزر نہیں (۴) اور قیاس کا اس باب میں ارباب عقول کے نزدیک کوئی دخل نہیں (۵) جب صادق نے خبر

دی ہے تو اس میں تسلیم و قبول اور تابعداری ہی مناسب ہے۔ (ت)

روایت چہارم: وہی امام حضرت ابو یعقوب سوئی نہر جو رہی قدسی سرہ سے راوی، میں نے ایک مرید کو سند کے لیے تختہ پر لٹایا اس نے میرا ٹکڑھا پکڑ لیا، میں نے کہا، جانی پدر! میں جانتا ہوں کہ تُو مردہ نہیں یہ تو صرف مکان بدلتا ہے، بے میرا ہاتھ چھوڑ دے!

روایت پنجم: جناب محمد روح انھی عارف مصوف سے راوی، مگر معتقد میں ایک مرید نے مجھ سے کہا پیر و مرشد! میں کل ظہر کے وقت مرجاؤں گا۔ حضرت! یہ اشرفیاں لیں آدمی میں میرا دفن آدمی میں میرا کفن کریں۔ جب دوسرا دن ہوا اور ظہر کا وقت آیا مرید مذکور نے آکر طواف کیا، پھر گمب سے ہٹ کر لیٹا تو روح نہ تھی، میں پہلے قبر میں اتارا، آنکھیں کھول دیں۔ میں نے کہا، موت کے بعد زندگی کہاں، کہا، انا تھی و حکل جب اللہ تعالیٰ میں زندہ ہوں اور اللہ کا ہر وہ سنت زندہ ہے۔

اس قسم کی صد ہزار روایات کلمات ائمہ کرام میں مذکور و من لم یعلم ان اللہ له نوراً فقال له من نور (اور خدا جیسے نور نہ دے اس کے لیے کوئی نور نہیں۔ ت)

فصل دوم: موت سے روح میں اصل تغیر نہیں آتا اور اس کے علوم و افعال بدستور رہتے ہیں بلکہ زیادہ ہو جاتے ہیں، پھر حادیت کیسی اور اثبات تخصیص اور ان کے ذکر منحصص۔

قول (۶) امام سبکی شفا السقام میں فرماتے ہیں:

النفس باقية بعد موت البدن عالمة	یعنی مسلمانوں کا اجماع ہے کہ روح بعد مرگ باقی اور
باتفاق المسلمين بل غير الصليين صمد	علماء اہل اک رکھتی ہے، بلکہ فلسفہ وغیرہم کفار بھی
الملاسة وغيرهم ممن يقول ببقاء	جو لغت سے ارواح کے قائل ہیں وہ بھی موت کے بعد
النفس يقولون بالعلم بعد الموت و لعمري	علم ہاتھ میں ہے اور بقاء سے روح میں کسی نے خلافت

عنه امام سیوطی شرح الصدور میں مذہب اہلسنت کتاب الروح سے یوں نقل فرماتے ہیں:

ان الروح ذات قائمة بنفسها تصعد وتعدل	یعنی روح ایک مستقل ذات ہے کہ چڑھتی اترتی جاتی جدا ہوتی
وتتصل وتنفصل وتذهب وتبقى وتستعرج	آتی جاتی حرکت کرتی ساکن ہوتی ہے اور اُس
وتسكن وعلى هذا اكثر من عانة دليل مقرباً	پرستو سے زیادہ دلائل ثابت ہوتے ہیں۔ (۶)

سنة الرسالة العشيرة فصل في قيل قال الغالب على الروي في حال الام

سنة ۱۴۰

سنة القرآن ۲۴/۳۰

سنة شرح الصدور خاتمة في فوائد متعلق بالروح خلافت اکیڈمی منکوره سوات ص ۱۳۶

یخالف فی بقاء النفوس الا من لا یعتقد
بہ، و منقطعاً۔
نہ کیا مگر ایسوں نے جو کسی گنتی شمار میں نہیں
احتملاً

قول (۷) تفسیر بیضاوی میں ہے،

فیہا دلالة علی ان الارواح جواهر قائمة
بأنفسها معاصرة لما یحس بہ من البدن
تبقى بعد الموت دراکة و علیہ جمهور الصحابة
و التابعین و بہ نطقت الآیات و السنن
یہ آیت کریمہ دلیل ہے کہ رُوہیں جو ہر قائم بالذات ہیں
یہ بدن جو نظر آتا ہے اس کے سوا اور چیز ہیں، موت
کے بعد اپنے اُسی جو شس ادراک پر رہتی ہیں۔ جمہور صحابہ
و تابعین کا یہی مذہب ہے اور اسی پر آیات و
احادیث ناظر۔

قول (۸) امام غزالی اختیار میں فرماتے ہیں،

لا تظن ان العلم یفارق بالموء فالموء
لا یجہد محل العلم اصلاً و لیس الموت
عدم ما محضاً حق تظن انک اذا عدمت
عدم صفتک
یہ گمان نہ کرنا کہ موت سے تیرا علم تجھ سے جدا ہو جائیگا
کہ موت محل علم یعنی رُوہ کا تو کچھ نہیں بگاڑتی، نہ وہ
نہیست و نابود ہو جانے کا نام ہے کہ تو کچھ جب تو نہ رہا
تیرا وصف یعنی علم و ادراک بھی نہ رہا۔

قول (۹، ۱۰) امام نسفی عمدة الاعتقاد پھر علامہ ابن کثیر نے فرماتے ہیں، الروح لا یتغیر
بالموت مگر نے سے رُوہ میں کچھ تغیر نہیں آتا۔

قول (۱۱) علامہ قرطبی فرماتے ہیں،

الروح الانسانیة المتمیزة للخصوصة بالادراک
بعد معارضة البدن فی فعلہ المناوی
فراق بدن کے بعد بھی روح انسانی متمیز و مخصوص
بر ادراکات ہے۔ (اسے علامہ مناوی نے نقل کیا ہے)

سہ شفاء انتقام، باب اسح النفس فکس
سہ تفسیر بیضاوی تحت آیت بل احياء و لکن لا تشعرون
سہ التیسیر بحوالہ الغزالی تحت حدیث من طلب العلم
فت، سہی بسیار کے باوجود یہ حوالہ اختیار العلوم سے دستیاب نہیں ہو سکا، تیسیر میں بحوالہ الغزالی بعینہ
یہ عبارت موجود ہے اس لیے تیسیر سے یہ حوالہ نقل کیا ہے۔ خذیر احمد

سہ الحدیقة النذیة، الباب الثانی فی الامور الہیمة و اولہم آدم ابو البشر مکتبہ فوریر رضویہ، فیصل آباد ۲۹۰/۱
سہ التیسیر شرح جامع صغیر بحوالہ التورپشتی تحت حدیث ان ارواح الشهداء مکتبہ الامام الشافعی الریاض السعویہ ۳۱۶/۱

قول (۱۲) علامہ منادی کی شرح جامع صغیر میں ہے،

الموت ليس بعد رمح محض والشعور باق حتى
بعد الدفن^۱ موت یا نکل عدم نہیں اور شعور باقی ہے یہاں تک کہ
بعد دفن بھی۔

قول (۱۳) اُسی میں ہے،

ان الروح اذا انفصلت من هذا الهيكل و
انفصلت من القيود بالموت تجول الى حيث
شاءت^۲ ان الروح اذا انفصلت من هذا الهيكل و
انفصلت من القيود بالموت تجول الى حيث
شاءت^۲ بیشک روح جب اس قالب سے جدا اور موت کے
باعث قیدوں سے رہا ہوتی ہے جہاں چاہتی ہے
جوں کرتی ہے۔

قول (۱۴) شرح الصدور میں منقول کہ دلائل قرآن و حدیث لکھ کر کہا،

فهم ان الامر واحد اجسام حاملة لا غرضها
من التدبير والتناكر وانها عارضة متميزة^۳ ان سے ثابت ہوا کہ روحیں اجسام ہیں اپنے اوصاف
شناخت و ناشناخت وغیرہ کی حامل مجربانہ خود اور ان
تجزیہ کرتی ہیں۔

یہاں وہ تقریر یا ذکر فی چاہئے جو زیر حدیث دوم گزری۔

قول (۱۵) مقاصد و شرح مقاصد علامہ رفعتی میں ہے،

عند المعتزلة و غيرهم البدنية المخصوصة
شروط في الادراك فعندهم لا يبقى ادراك
الجزئيات عند فقد الالات وعند ما يبقى و
هو الظاهر من قواعد الاسلام^۴ معتزلہ و غیر ہم کے مذہب میں یہ بدن شرط اور اک ہے
تو ان کے نزدیک جب اس کے آلات نہ رہے اور اک
جزئیات بھی نہ رہا اور ہم اہل سنت و جماعت کے
مذہب میں باقی رہتا ہے اور یہی ظاہر ہے قواعد
دین اسلام سے۔

قول (۱۶) لمعات شرح مشکوٰۃ میں ہے،

سببية الحواس للاحاسن وللادراك عادية
حواس کا سبب احاسن و ادراک ہونا اک امر عادی

۱۔ التيسير شرح جامع صغیر تحت ان الميت يعرف من مجله الا مكتبة نظام الشافعي الرياض السعودية ۲۰۳/

۲۔ " " " " تحت حدیث ان روحی المؤمنین " " " " ۲۱۰/۱

۳۔ شرح الصدور باب مقرر اور و اح خلافت اکیڈمی منکوره سوات ص ۹۹

۴۔ شرح المقاصد المبحث الرابع درک الجزئیات دار المعارف النعمانیہ لاہور ۲۳/۲

کما تقری فی المذہب، ما العلم فی الروح وهو
باقی اللہ ملقطاً۔

قول (۱۷) امام سیوطی فرماتے ہیں،

ذہب اهل المل من المسلمين وغيرهم
الى ان الروح تبقى بعد موت البدن و
خالفت فيه العسفة دليلاً ما تقدمت
الآيات والا حاديت في بقائها وتصرفها الخ الخ

تمام اہل ملت مسلمین اور ان کے سوا سب کا یہی مذہب
ہے کہ رُوحیں بعد موت بدن باقی رہتی ہیں غلامتِ نفس
بعض مدعیانِ حکمت نے اس میں خلافت کیا، بہاری میں
وہ آیتیں اور حدیثیں ہیں جن سے ثابت کہ رُوح بعد
موت باقی رہتی اور تصرفات کرتی ہے۔

قول (۱۸) ارشاد الساری شرح صحیح بخاری میں ہے،

قد انكر عبد اب القبر بعض المعتزلة والفراس
محتجین بان الميت جسد لا حياة له
ولا ادراك له۔

بعض معتزلہ اور روافض مذاہبِ قبر سے منکر ہو گئے
یہ حجت لاکر کہ مُردہ جسد ہے نہ اس کے لیے حیات
ہے نہ ادراک!

قول (۱۹) کشف الظلم مستند مولیٰ اسحق دہلوی میں ہے،

مذہب اعتزال است کہ گوینہ میت جسد محض ہے۔

قول (۲۰) اُسی میں ہے،

فرقہ نیست در ادوار کمالان در حیی حیات و
بعد از حیات مگر بترقی کمالیہ

اہل کمال کی رُوحوں میں حالتِ حیات و موت میں کوئی
فرق نہیں ہوتا سوا اس کے کہ بعد موت کمالات میں
ترقی ہو جاتی ہے۔

فصل سوم ان تصریحوں میں کاموات کے علم و ادراک و نیا و اہل دیا کو بھی شامل۔

لے لغات شرح شکوۃ کتاب الجہاد

۱۳۵ ص شرح الصدور خاتمی فی فوائد تعلق بالروح علامت اکیڈمی، سوات

۲۵۵/۶ ص ارشاد الساری شرح البخاری باب قتل ابی جہل دارالکتب العربی بیروت

۵۰ ص کشف الظلم فصل در احکام ذریعہ میت مطبع احمدی دہلی

۷۵ ص ایضاً فصل دہم در احکام زیارت قبور

قول (۲۱) امام جلال الدین سیوطی رسالہ منظوم انیس الغریب میں فرماتے ہیں: سے

يعرف من يفعله ويحمل ويلبس الاكفان ومن يشنزل

(مردہ اپنے شلانے والے اٹھانے والے کفن پہنانے والے، قبر میں اتارنے والے سب پہناتا ہے)

قول (۲۲ تا ۲۴) امام ابن الحاج مغل اور امام قسطلانی مواہب اور علامہ زرقانی شرح میں تقریر فرماتے ہیں،

والنقطة لاحمد من انتقل الى عالم البرزخ
من المؤمنين يعلم احوال الاحياء عابثا
وقد وقع كثير من ذلك كما هو مسطور
في مظنة ذلك من الكتب

قول (۲۵) اشعة اللمعات شرح مشکوٰۃ میں علم وادراکِ نوٹ کی تحقیق و تفصیل لکھ کر فرماتے ہیں،
بالجملہ کتاب وسنت مملوءة مشحون انباء اخبار وآثار
دلالت سے کندہ بر وجہ علم حق رائدِ نیا و اہل آن پس
منکر نہ شود آن را مع جابل باخبار منکر دین بچہ
الحاصل کتاب وسنت ایسے اخبار و آثار سے لبریز ہیں
جو یہ بتاتے ہیں کہ مردوں کو دنیا و اہل دنیا کا علم ہوتا
ہے تو اس کا انکار وہی کرے گا جو اخبار و احادیث
سے بے خبر اور دین کا منکر ہو۔ (د ت)

فصل چہارم اموات سے جیا کرنے میں۔

قول (۲۶) ابن ابی الدیاء کتاب القبر میں سلیم بن غیر سے راوی: وہ ایک مقبرہ پر گزرے، پیشاب کی حاجت
سنت تھی، کسی نے کہا یہاں اتر کر قضاء حاجت کر لیجئے، فرمایا،

سبحان الله والله اني لاستحيي من الاموات
كما استحيي من الاحياء

سبحان اللہ! واللہ! میں اموات سے نہ لاجتہاد ہوں جیسا کہ اموات سے نہ لاجتہاد ہوں جیسا کہ اموات سے۔

لے انیس الغریب

۵۸۱/۴	المکتب الاسلامی بیروت	میں آداب الزیارت	مکمل المواہب اللدنیہ
۳۴۹/۸	المطبعة العامہ مصر	المقصد العاشر	شرح زرقانی مواہب اللدنیہ
۲۵۳/۱	دار المکتب العربیہ بیروت	فصل فی الکلام علی زیارة سید الاولین	المدخل
۴۰۱/۲	نوریہ رضویہ سکیم	فصل اول	لے اشعة اللمعات کتاب الجہاد
۱۱۷/۴	مکتبہ احادیث طہان	باب زیارة القبر	لے مرقاة شرح مشکوٰۃ بحوالہ ابن ابی الدیاء کتاب الزیارة

قول (۲۷) سبب سیدنا امام شافعی مزار فاضل الانوار حضرت امام اعظم پر تشریف لے گئے رضی اللہ تعالیٰ عنہما وحی اتباعہما، غار صبح میں قنوت نہ پڑھی، لوگوں نے سبب پوچھا، فرمایا،

کیف اقلت بحضور الامام وهو لا يقول به - ذکرہ سیدی علی الخواص والامام الشعری فی المیزان ونحوه العلامة ابن حجر المکی فی خیارات الحسان فی مناقب الامام الاعظم ابی حنیفة النعمان فی اولہا واعادہ فی آخرہا عن بعض شراح منہاج الامام السودی وعن غیرہ ونحوہ فی عقود الجہات فی مناقب النعمان عن شیخ شیوخہ الامام الزاہد الولی شہاب الدین شارجہ المنہاج۔

یہ امام کے سامنے کیونکر قنوت پڑھوں حالانکہ وہ اس کے قائل نہیں (اسے سیدی علی خواص نے اور امام شعرائی نے میزان الشریعہ الکبریٰ میں ذکر کیا اور اسی کے ہم معنی علامہ ابن حجر نے الخیرات الحسان فی مناقب الامام الاعظم ابی حنیفة النعمان کے شروع میں ذکر کیا اور اس کے آخر میں دوبارہ منہاج امام نووی کے بعض شارحین وغیرہ کے حوالہ سے ذکر کیا۔ اسی طرح عقود الجہات فی مناقب النعمان میں اپنے شیخ الشیوخ امام زاہد، ولی شہاب الدین شارجہ منہاج سے نقل کیا۔ (ت)

بعض روایات میں آیا بسم اللہ شریف بھی جہ سے نہ پڑھی

نقلہ لفاضل الشامی فی رد المحتار عن بعض العلماء وکذا الامام ابن حجر فی الخیرات الحسان۔

اسے فاضل شامی نے رد المحتار میں بعض علماء سے نقل کیا، ایسے ہی امام ابن حجر نے الخیرات الحسان میں ذکر کیا۔ (ت)

بعض میں سے تکبیرات انتقال میں رفع یدین نہ فرمایا، سبب دریافت ہوا، جواب دیا،

ادبنا مع هذا الامام اکثر من ان نطهر خلافہ بحضورہ - ذکرہ علی القاری فی المرقاة۔

اس امام کے ساتھ چار ادب اس سے زائد ہے کہ ان کے حضور ان کا حلف ظاہر کریں (۱) سے علی قاری نے مرقاة میں ذکر کیا۔ (ت)

شرع باب میں خاص بلفظ استحبنا نقل کیا کہ امام شافعی نے فرمایا،

استحب ان اختلف مذهب الامام

مجھے شرم آتی ہے کہ امام کے سامنے ان کے

سہ المیزان الکبریٰ فصل فی نقل عن الامام الشافعی
سہ رد المحتار مطلب تجوز تقلید الفضول مع وجود الافضل دار امیارات العربی بیروت
سہ مرقاة شرح مشکوٰۃ تذکرہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ مکتبہ احادیث طہان

۶۱/۱ مصطفیٰ البانی مصر
۲۸/۱ دار امیارات العربی بیروت
۳۰/۱ مکتبہ احادیث طہان

جذب القلوب میں ہے :

متاخرین علماء اختلاف کر وہ اندک ابتدا بر زیارت کہ کند
طائفر یا تند کہ ابتدا بر زیارت حضرت عباس کند
و ہر کہ باد سے در یک قبر آسودہ اندازانند اہل بیت
رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین زیرا کہ اس سہل و
اقرب است و از پیش ایشان در گوشن و زیارت
دیگران متوجہ شدن نوے از جفا و سوئے ادب باشد

علمائے متاخرین نے اختلاف کیا ہے کہ زیارت میں ابتدا
کس سے کرے ، ایک جماعت کے ہاں حضرت عباس
رضی اللہ عنہ اور ان کے ساتھ قبہ میں جو اہلیت ، کہ کرام
رضوان علیہم آرام فرما ہیں سے شروع کرے کیونکہ یہ سہل
اور اقرب ہے اور ان کے آگے سے بغیر سلام گزر جانا
اور دوسروں کی زیارت میں متوجہ ہو جانا ایک قسم کی لاپرواہی
اور بے ادبی ہے الخ (ت)

اُسی میں ہے :

محصل کلام یعنی از علماء اہل است کہ ابتدا از قبہ
عباس کند رضی اللہ تعالیٰ عنہ و من بعد و بعد از ان
بہر کہ پیش آید زیرا کہ ہر کار با دنی بطلت مشان بود
بے سلام از پیش و سے گرشتن و جائے دیگر رفتن از
عالم مردت و حفظ طریقہ ادب بغایت دور است
قال بعضهم و هو مقصد حاصل لا یضر معہ
عدم رعایۃ الاحضال والاشرف الخ

بعض علماء کے کلام کا حاصل یہ ہے کہ حضرت عباس
رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور قبہ میں ان کے ساتھ والوں سے
ابتدا کرے اور اس کے بعد ہر پہلے آنے والے کو
سلام کرتا جائے کیونکہ کسی ادنیٰ شان والے سے بے سلام
گزرنا اور دوسری جگہ چلے جانا بھی مروت اور حفظ ادب
سے بعید ہے ۔ بعض نے کہا ہے کہ یہ مقصد صالح ہے
جس کی وجہ سے افضل و اشرف کی عدم رعایت
مضر نہیں الخ (ت)

فصل خیم افعال اہیار سے تا ذی اموات میں ۔

قول (۳۲ تا ۳۴) مراقی الفلاح میں فرمایا ،

اخبرنی شیخ العلامة محمد بن احمد الحموی
رحمہ اللہ تعالیٰ بانہم یتاذون بخلق المنعالم

مجھے میرے استاد علامہ محمد بن احمد بن محمد رحمہ اللہ نے خبر دی
کہ جوئی کی پہل سے مردے کو ایذا ہوتی ہے

سہ جذب القلوب باب در فضائل مقبرہ یقین خوشی و کثرت بکثرت ص ۱۸۷

سہ ۱۸۸

سہ مراقی الفلاح علی حاشیہ الحماوی فصل فی زیارۃ القبور نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۳۲۲

علامہ طحاوی نے اس پر تقریر فرمائی۔

قول (۳۵) حدیث میں جو تکبیر قبر پر لگانے سے علانیت فرمائی اور اسے ایذا سے میت ارشاد ہوا جیسا کہ حدیث ۲۵ میں گزرا۔ شیخ محقق زمرانہ اس پر شرح مشکوٰۃ میں لکھتے ہیں :

شاید کہ مراد آنست کہ روح دے ناخوش می دارد و راضی ہو سکتا ہے کہ یہ مراد ہو کہ اس کی روح کو ناگوار ہوتا ہے
عسرت بتکبیر کردن بر قبر دے ارجمت نفس دے اہانت اور وہ اپنی قبر پر تکبیر لگانے سے راضی نہیں ہوتی اس لیے
واستخفاف را بوی داند اعلم۔ کہ اس میں اس کی اہانت اور بے وقعتی پائی جاتی ہے
اور خدا خوب جانتے والا ہے۔ (ت)

قول (۳۶ ، ۳۷) عارف باللہ حکیم ترمذی پھر علامہ نابلسی حدیث میں فرماتے ہیں :
معناه ان الارواح تعلم بقرآن اقامة المحرمة اس کے یہ معنی ہیں کہ روحیں جان لیتی ہیں کہ اس نے
بالاستہامة متاذی بذلک ہماری تعظیم میں قصور کیا لہذا ایذا پاتی ہیں۔

قول (۳۸ ، ۳۹) حاشیہ طحاوی در المختار وغیرہ میں ہے : مقابر میں پیشاب کرنے کو نہ بیٹھے کلام
العبت یتادی بعایتاذی بہ الحق اس لیے کہ میں سے زندوں کو اذیت ہوتی ہے اُس سے مراد بھی ایذا
پاتے ہیں۔

اقول بلکہ دیکھیں امام الرضی صہبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اس کلیہ کی صراحت روایت کی کہ مرد عالم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :

العبت یؤذیہ فی قبورہ ما یؤذیہ فی بیئتہ۔ میت کو جس بات سے گھر میں ایذا ہوتی تھی قبر میں بھی
اُس سے اذیت پاتا ہے۔

قول (۴۰ ، ۴۱) حدیث ۲۶ کے نیچے اشعہ میں امام ابو حریبہ البری سے نقل کیا :
از اینجا استفاد می گردد کہ میت متالم می گردد بکلیج آنچه یہاں سے معلوم ہوا کہ میت کو ان تمام چیزوں سے تکلیف
متالم می گردد بدان حی و لازم اینست کہ متلذذ گردد ہوتی ہے جس سے زندہ کو تکلیف ہوتی ہے ، اس کو

۱/۶۹۹	مکتبہ نوریہ رضویہ سکیم	باب دفن المیت فصل ۳	لہ اشتعالیات
ص ۲۴۴	دار صادر بیروت	اصل التاسع والمائتان	لہ نوادر الاصول
۱/۳۸۱	دار المعرفۃ بیروت	باب صلوة الجنائزۃ	لہ حاشیۃ الطحاوی علی الدر
ص ۱۲۲	خلافت الکیڈمی ، سوات	باب تاذی المیت الخ	لہ شرح الصدور بحر الریثی

تمام انچے منہ ذلے شود بیدار زندہ۔

لازم یہ ہے کہ اُسے ان تمام چیزوں سے لذت چھیصل
جو جس سے زندہ کو لذت ملتی ہے۔ (ت)

قد ٹیل : مسئلہ ہے کہ دار الحوب کے جن جانوروں کو اپنے ساتھ لانا دشوار ہو انھیں زندہ چھوڑیں کہ اس
میں جربوں کا نفع ہے، نہ کہ انچیں کاٹیں کہ اس میں جانوروں کی ایذا ہے بلکہ ذبح کر کے جلادیں تاکہ وہ ان کے
گوشت سے بھی انتفاع نہ کر سکیں۔ درمختار میں ہے،

حرم عقرد اہلہ شوق بقلہا الی دارنا قصد چہ جس جانور کو دارالاسلام تک لانا دشوار ہو اس
و تحرق بعدہ اذلا یسذب بیاک و الا کی کو انچیں کاٹنا حرام ہے، پہلے ذبح کریں اس کے بعد
جلادیں اس سے بچے کہ زندہ آگ میں ڈالنے کا عذاب

دینا دیتے نارہی کا کام ہے۔ (ت)

اس پر علامہ علی حشری درمختار نے مشبہ کیا کہ یہاں سے لازم کہ مُردے کے جسم کو جو حد مرہ پھنپی نہیں اُس سے لے
تکلیف نہ ہو حالانکہ حدیث میں اس کا خلاف وارد ہے۔ علامہ مطاوی و علامہ رشاجی نے جواب دیا کہ یہ
بات نبی آدم کے ساتھ خاص ہے کہ وہ اپنی قبر میں ثواب و عذاب پاتے ہیں تو ان کی ارواح کو ابدان سے
ایسا تعلق رہتا ہے جس کے سبب اور اک و احساس ہوتا ہے، جانوروں میں یہ بات نہیں ورنہ ان کی ہڈی خیرہ
سے انتفاع نہ کیا جاتا۔ ردالمحتار میں ہے،

اوسر دالمحشر علی جوان احراقھا بعد الدبھ انہ یقتضی ان الیبت لایتا لم بعد
انہ و س دانہ یثا لم بکسر عظمہ قلت قد یجاب بان ہذا خاص بنبی آدم لا نھم
یتنعمون و یعذبون فی قبورھم مخلصات غیرھم من حیوانات و الا لئلا ھ امت
لا ینتفع بعظمھا و نہوہ ثمر ایت ط ذکر نہوہ انتھی۔

محشری نے جانوروں کو ذبح کر کے جلانے پر یہ شبہ پیش کیا
اس سے لازم آتا ہے کہ مُردے کو اذیت نہیں ہوتی
حالانکہ حدیث میں اس کا خلاف ہے کہ میت کی ہڈی توڑنے
سے اس کو اذیت ہوتی ہے۔ میں کہتا ہوں اس کا
جواب یہ ہو سکتا ہے کہ یہ بات نبی آدم کے ساتھ خاص ہے کیونکہ
وہ اپنی قبروں میں خوشی اور تکلیف پاتے ہیں، جانوروں میں
یہ بات نہیں ورنہ ان کی ہڈی وغیرہ سے انتفاع نہ کیا جاتا، پھر
میں نے مطاوی کو دیکھا تو انھوں نے ایسا ہی فرمایا، انتھی (ت)

۱/ ۶۶۶	مکتبہ نور پورہ ضلع سکھر	باب دفن المیت	لہ اشعر الامات
۱/ ۳۴۲	مطبع مجبائی دہلی	باب المغفر و قسمہ	لہ درمختار
۳/ ۵۲	مصطفیٰ البانی مصر		لہ ردالمحتار

اقول تخصیص بنی آدم بانصاف حیوانات مراد ہے ورنہ جن بھی جنت اور کی رکھے ہیں معنی قول ۱۹۔
(جیسا کہ قول ۱۹ میں آئیگا۔ ت) اور خود عذاب و ثواب سے عقمر کی تعلیل اس پر دلیل ۱۰ واللہ تعالیٰ اعلم
فصل ششم ملاقات اجارہ ذکر خدا سے اموات کا جی بہلتا ہے۔

قول (۴۲) امام سیوطی نے انیس القریب میں فرمایا : **ع**

و یا فستون انت اق المقابر

(جب زائر مقابر پر آتے ہیں مُردہ ان سے اُنس حاصل کرتے ہیں۔ ت)

قول (۴۳) امام اہل فری رحمتہ اللہ علیہ نے اقسام زیارت میں فرمایا ایک قسم کی زیارت، جس غرض سے ہے کہ مقابر پر جانے سے اموات کا دل بہلائیں کہ یہ بات حدیث سے ثابت ہے و سیاق بقدر فی النوع الاتانی ان شاء اللہ تعالیٰ (یہ اس ش را اللہ تعالیٰ توبہ ثانی میں نقل ہوگا۔ ت)

قول (۴۴) جذب القلوب میں فرمایا،

زیارت گاہی از جنت اداسے حتی اہل قبور نیز باشد
در حدیث آمد ما نوس ترین حالتیکہ میت باہر در رفتے
ست کہ یکے از آشنایان او زیارت قر او کنند و
احادیث وریں باب بسیار است
زیارت کبھی قبر والوں کے حق کی ادائیگی کے لیے ہوتی
ہے۔ حدیث میں آیا ہے کہ میت کے لیے سب سے زیادہ
اُنس کی حالت وہ ہوتی ہے جب اُنس کا کوئی پیار
آشنا اُنس کی زیارت کے لیے آتا ہے۔ اس باب میں
احادیث بہت ہیں۔ (ت)

قول (۴۵ و ۴۶) فتاویٰ قاضی خاں پھر فتاویٰ عالمگیری میں ہے :

ان قرأ القرآن عند القبر ان نوى بملك ان
يولسه صوت القرآن فانه يقرب اليه
مقابر کے پاس قرآن پڑھنے سے اگر یریت ہو کہ قرآن
کی آواز سے مُردے کا جی بہلائے تو بیشک پڑھے۔

قول (۴۷ تا ۴۹) رد المحتار میں غنیہ شرح غنیہ سے اور طحاوی حاشیہ مرتبی لغز شرح نور الایضاح
میں لفظی میت کے مفید ہونے میں فرمایا،

ان الميت يستأنس بالذكر على ما ورد
بیشک اللہ تعالیٰ کے ذکر سے مُردے کا جی بہلتا ہے

سہ انیس القریب

سہ جذب القلوب

باب پانزدہم

الباب السادس عشر في زيارة القبور

فشی نوکشور لکھنؤ

نورانی کتب خانہ پشاور

ص ۲۱۳

۳۵۰/۵

سہ فتاویٰ ہندیہ

اور خود مذہبِ اہلسنت مقرر ہو چکا کہ تمام ذراتِ عالم کے لیے ایک نوعِ علم و ادراک و سمیع و بصر حاصل ہے مولوی معنوی قدس سرہ نے شنیٰ شریف میں اس مضمون کو خوب مشرح ادا فرمایا۔ اور اس پر قرآن و احادیث کے صد ہا نصوٹیں ناظرین جنہیں جمع کروں تو ان شاء اللہ پانسو سے کم نہ ہوں گے، ان سب کو بلاوجہ ظاہر سے پھیر کر تاویل کرنا قانینِ عقل و نقل سے خروج بلکہ صراحتاً سخاوتِ مبتدعین میں دلوج ہے خصوصاً وہ خصوصاً جو صریح مفسر

علیہ مرآۃ شرح مشکوٰۃ کے باب فضل الاذان میں ہے،

الصحيح ان للجمادات والنباتات والحیوانات
عباد ادراكا وتبصيرا قال البغوی وهذا مذهب
اهل السنة وتدل علیه الاحادیث والآثار
یشهد له ککاشفة اهل المشاهدة والاسرار
التي هي كالانوار والمعتقد في المعتقدات
شهادة الاعضاء بلسان القول وما ورد عن
الشارح یحمل علی طاهره ماله یصرح
عنه صراحة ولا صارت هنا کما لا یخفى
ملقطاً ۱۲ - (د)

علیہ فقیر نے اپنے فتاویٰ میں ایک جملہ عاجز ذکر کیا اور صمد کا پتہ دیا و باللہ التوفیق۔ (د)
علیہ شلّوہ مدیش جن میں صاف ارشاد ہوا کہ نہ کوئی جانور شکار کیا جائے نہ کوئی پتھر کاٹا جائے جب تک
تسبیح الہی میں غفلت نہ کرے۔ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ما صید صید ولا قطعت شجرة الا بتسبیح
التسبیح۔ سواہ ابونعیم فی الحلیۃ بسند
حسن عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
نہ کوئی جانور شکار کیا جاتا ہے اور نہ کوئی درخت کاٹا
جاتا ہے جب تک تسبیح الہی نہ ترک کرے۔ اسے
ابونعیم نے علیہ میں بسند حسن ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے روایت کیا۔ (د)

(باقی بر صفحہ آئندہ)

مرآۃ المفاتیح باب فضل الاذان فصل ۱۰ المکتبۃ الخیمیہ کوئٹہ ۲۹/۲ - ۲۲۸
لکھ کر: النور بحوالہ ابی نعیم عن ابی ہریرہ حدیث ۱۹۱۹ مکتبۃ الرسالہ بیروت ۱/۲۲۵

ہیں کہ تاویل کی گنجائش ہی نہیں رکھتے۔ مقام اجنبی نہ ہوتا تو میں اس مسئلے کا قدوسے ایضاح کرتا۔
 تانیسا احوال نہ کورسے یہ بھی منہ نہ بتوت پر جلوہ گر ہوا کہ اہل قبور کی قوتِ سامعہ اس درجہ تیز و صاف
 و قوی تر ہے کہ نباتات کی تسبیح جسے اکثر احیاء نہیں سنتے وہ بت تکلف سنتے اور اس سے انس حاصل کرتے ہیں
 پھر انسان کا کلام تو واضح اور اظہر ہے واللہ تعالیٰ العباد ہی۔

قول (۵۹ تا ۶۲) بحج البرکات میں مطالب المؤمنین سے اور کثر العباد و فتاویٰ غریبہ میں ہے:
 وھم المورد و الریاحین علی القصور حصن لاندہ گلاب وغیرہ کے پھول قبروں پر ڈسا خوب ہے کہ
 مادام س طیب یسبح و یکون لھیت اس تسبیحہ جب تک تازہ رہیں گے تسبیح الہی کریں گے تسبیح
 سے میت کو انس حاصل ہوگا۔

فائدہ: مطالب المؤمنین و جامع البرکات دونوں کتب مستندہ مخالفین سے ہیں اس سے مولوی اسلم
 نے مائتہ مسائل میں اداس سے منکمل فتویٰ وغیرہ نے استناد کیا۔

فصل مہتمم وہ اپنے زائرین کو دیکھتے پہچانتے اور ان کی زیارت پر مطلع ہوتے ہیں۔
قول (۶۳ و ۶۴) مولانا علی قاری علیہ رحمۃ اباہاری مسک مشکط شرح مسک متوسط۔ پھر فاضل
 ابن عابدین حاشیہ شرح تنویر میں فرماتے ہیں۔

(بقیہ حاشیہ ص ۱۰۸ گزشتہ) ابو یوسف سے روایت ہے۔

ما اخذنا ثرودا حوت الا بتصدیقہ المتصدیق کوئی پرندہ اور مچھل نہیں پکڑی جاتی مگر تسبیح الہی
 چھوڑ دینے سے۔ (د ت)

ابن عقیل رحمہ اللہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ان کے پاس ایک زاع لایا یا جس
 کے شہر سام و کامل تھے۔ دیکھ کر فرمایا میں نے سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا:

ما صید صید ولا عقدت عضبا ولا قطعت نہ کوئی جانور شکار ہوا نہ کوئی بول کٹی نہ کسی پیڑ کی
 شجرة ولا نقلتہ المتصدیق ۱۲ منہ (م) جڑیں چھانی گئیں مگر تسبیح کی کمی کرے سے۔

۱۰ فتاویٰ ہندیہ باب السادس عشر فی زیارة القبور فورانی کتب خانہ پشاور ۳۵۱/۵

۱۱ درمنثور بحوالہ ابی الشیخ عن ابی الدرداء رضی اللہ عنہ وان من شیء الا یسبح بحمدہ تحت کعبۃ آیت اللہ العظمیٰ قمیاری ۱۸۳/۴

۱۲ کنز العمال بحوالہ ابن زبیر عن ابی بکر حدیث ۱۹۲۰ مؤسسۃ الرسالہ بیروت ۲۳۵/۱

من أداب الزيارة ما قالوا من انه ياتي
الزائر من قبل رجل المتوفى لا من قبل
من اسه لانه اتعب ليه صدر الميت بخلاف
الاولى لانه يكون مقابل بصوته

زیارت قبور کے ادب سے ایک بات یہ ہے جو علماء
نے فرمائی کہ زیارت کو قیر کی پائنٹی سے جائے نہ کہ
سرخ سے کہ اس میں میت کی نگاہ کو مستحق ہوگی
(یعنی سر اٹھا کر دیکھنا پڑے گا) پائنٹی سے جائے گا تو
اس کی نظر کے خاص سامنے ہوگا۔

قول (۶۵) نزل میں فرمایا،

كفى في هذا بياناً قوله عليه الصلوة والسلام
المومن ينظر بنور الله انتهى ونور الله لا يجبه
شئ، هذا في حق الأحياء من المؤمنين،
فكيف من كان منهم في الدار الآخرة

اس امر کے ثبوت میں کہ اہل قبور کو احوالِ احوال پر
علم و شعور ہے، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کا یہ فرمانا بس ہے کہ مسلمان خدا کے نور سے یکساں
ہے اور خدا کے نور کو کوئی چیز پردہ نہیں ہوتی، جب
زندگی کا یہ حال ہے تو ان کا کیا ہو چھنا جو آخرت کے گھر یعنی برزخ میں ہیں۔

قول (۶۶) شیخ محقق جذب القلوب میں امام علامہ صدر الدین قنوی سے نقل فرماتے ہیں،
در میان قبر سائر مومنین و ارواح ایشان نسبت
خاصی است مستمرکہ بدان زائران را می شناسند و
رد سلام برایشان می کنند بلیل استحباب زیارت
در جمیع اوقات

تمام مومنین کی قبروں اور روحوں کے درمیان ایک خاص
نسبت ہوتی ہے جو ہمیشہ موجود رہتی ہے، اسی سے
زیارت کے لیے آنے والوں کو پہچانتے ہیں اور ان کے
سلام کا جواب دیتے ہیں۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ زیارت
تمام اوقات میں مستحب ہے۔

شیخ فرماتے ہیں علامہ مدوح نے بہت حدیث سے اس معنی کو ثابت کیا ہے۔

قول (۶۷) انیس الغریب میں فرمایا: طر

ويعرفون من اتاهم سائراً (جو زیارت کو آتا ہے مرنے سے پہچانتے ہیں۔ ت)

۶۲۵/۱	مصطفیٰ البابی مصر	مطلب فی زیارة القبور	لہ رد المحتار حاشیہ و در مختار
۲۵۳/۱	دار الکتاب العربی بیروت	فصل فی الکلام علی زیارة سید المرسلین	لہ المدخل
۲۰۶	خشعی نوکشتور کنکو	باب چہار دہم	لہ جذب القلوب
			لہ انیس الغریب

اقول دلا عطر بعد العروس (میں کہتا ہوں، دلہن کے بعد عطر نہیں ہے۔ ت۔)
قول (۷۰ و ۷۱) شیخ و شیخ الاسلام نے فرمایا: واللغة للشيخ في جامع البركات (جامع البركات میں شیخ کے الفاظ ہیں۔ ت۔)

تحقیق ثابت شدہ است آیات و احادیث کہ
 رُوح باقی است و اورا علم و شعور بآزان و
 احوال ایشان ثابت است و این امرست مقرر
 در دین۔
 آیات و احادیث سے پر تحقیق ثابت ہو چکا ہے کہ
 رُوح باقی رہتی ہے اور اسے زارین اور ان کے
 احوال کا علم و ادراک ہوتا ہے یہ دین میں ایک
 طے شدہ امر ہے۔ (ت۔)

قول (۷۲) تیسیر میں زیر حدیث من مادی قبر ابوہیہ (جس نے اپنے باپ کی قبر کی زیارت کی۔ ت۔)
 نقل فرمایا،

هذا نص في ان الميت يشعر بمن يزوره
 والا لما صغر تسخيره من اولاد الله يعلم
 المزور بزيارته من مائة له يصح ان
 يقال من امره هذا هو العقول عند جيم
 الاصم۔
 یہ حدیث نص ہے اس بات میں کہ مردہ زائر پر مطلع
 ہوتا ہے ورنہ اُسے زائر کہنا صحیح نہ ہوتا کہ جس کی
 ملاقات کو جانتے جب اُسے خبر ہی نہ ہو تو یہ نہیں
 کہہ سکے کہ اُس سے ملاقات کی، تمام عالم اس
 لفظ سے یہی معنی سمجھتا ہے۔ (ت۔)

قول (۷۳ و ۷۴) اشعة النعمان: خراب ہائے میں شرح مشکوٰۃ امام ابن حجر کی سے زیر حدیث
 ائم المومنین صریحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہ آغاز نوع دوم مقصد دوم میں گزری نقل فرمایا،

دری حدیث دلیل واضح ست بر حیات میت و علم
 وے و آنکہ واجب است احترام میت نزد زیارت
 وے خصوصاً صالحان و مراعات ادب بر قدر
 مراتب ایشان چنانکہ در حالت حیات ایشان۔
 اس حدیث میں اس پر کھل ہوئی دلیل موجود ہے
 کہ وفات یافتہ کو حیات و علم حاصل ہے اور
 وقت زیارت اس کا احترام واجب ہے خصوصاً
 صالحین کا احترام اور ان کے مراتب کے لحاظ سے
 رعایت ادب حیات دوسری کی طرح ضروری ہے۔ (ت۔)

لے جامع البركات

لے تیسیر شرح جامع صغیر تحت من زار قبر ابوہیہ مکتبۃ الامام الشافعی الریاض المسعودیہ ۲/۲۲۰
 لے اشعة النعمان باب زیارة القبور فصل ۳ تصحیح کمار ننگنڈ ۱/۷۲۰

پھر کتاب الجہاد و لہجہ میں اُسے ذکر کر کے لکھا ہے: **وہل ہذا لا شائے، لعلہ والادراک (یہ اگر میت کے لیے علم و ادراک ثابت کرنا نہیں تو اور کیا ہے۔ ت)**

فصل ہشتم وہ اپنے زائرین سے کلام کرتے اور ان کے سلام و کلام کا جواب دیتے ہیں۔
قول (۷۵ تا ۷۸) امام باقی پیر امام سیوطی امام حبیب طبری شارح تنبیہ سے نقل ہیں امام جمعیں صفری کے ساتھ مقبرہ زبیدہ میں تھے فقال یا محب الدین اتوا من بکلام الموقی قلت نعم فقال انہ ص حب ہذا القبر بقول فی امامن حبشوا الجنة انہم نے فرمایا، اے محب الدین! آپ اعتقاد رکھتے ہیں کہ مرثیہ کلام کرتے ہیں؟ میں نے کہا ہاں، کہا اس قبر والا مجھ سے کہہ رہا ہے کہ میں جنت کی بھرتی سے ہوں۔

تنبیہ: اس روایت کے لانے سے یہ فرض نہیں کہ اُس میت نے امام اسماعیل سے کلام کیا کہ ایسی روایت تو صد ہا ہیں اور ہم پہلے کہہ آئے کہ واقعہ جزیرہ شمار نہ کریں گے بلکہ محل استدلال یہ ہے کہ وہ دونوں امام احیائے اموات کے کلام کرنے پر اعتقاد رکھتے تھے اور ان دونوں اماموں نے اسے استناداً نقل فرمایا۔

قتنیہ امام باقی امام سیوطی انہی اسماعیل قدس سرہما الجلیل سے عاکل ہوئے بعض مقابرین پر ان کا گزر ہوا بر شدت روئے اور سخت مغرم ہوئے، پھر کھٹکھا کر چلے اور نہایت شاد ہوئے، کسی نے سبب پوچھا، فرمایا، میں نے اس مقبرہ والوں کو مذاہب قبر میں دیکھا روایا اور جواب انہی سے گرا کر اگر عرض کیا، حکم ہوا، قد شفقناک فیہم ہم نے تیری شفاعت ان کے حق میں قبول فرمائی۔ اس پر قرعہ انی مجھ سے بولی، وان معہم یا فقیہ اسماعیل انہ علامۃ المغیۃ مولانا اسماعیل! میں بھی اچھے ہیں ست سون میں عدنی گاں ہوں۔ میں نے کہا، واست معہم ثم بھی ان کے ساتھ ہے۔ اس پر مجھے غیبی آئی۔ انہم اجعلنا من رحمۃ یا ولیک امین (سے آئندہ) یہیں بھی ان میں شامل فرما جن کو اپنے اولیاء کے طیفیں رحمت سے نوازا۔ الہی قبول فرما۔ ت)

قول (۷۹) زہیر الدین شرح سنن نسائی میں نقل فرمایا،
 ان للروح شانا اخر فتکون فی الرفیق الاصلی روح کی شان جدا ہے با آنکہ ملا، اعلیٰ میں ہوتی
 وہی متصدة بالبدن بحیث اذا سلم المسلم ہے پھر ہی بدن سے ایسی متصل ہے کہ جب سلام

عہ تنبیہ، جواب سلام کا ایک قول فعل مغفم میں علامہ قزوینی سے گرا، انتہ (۱)

سہ لہجات کتاب الجہاد

سہ شرح الصدور باب فی زیارة القبور الخ خلافت اکیڈمی، مشکوٰۃ، ص ۸۶
 سہ یضاً

کرنے والا سلام کرے جواب دیتی ہے۔ دو گوں کو
دھوکا اس میں یوں جو تاسے کہ بے دیکھے چڑ کو محسوس
پر قیاس کر کے رُوح کا حال جسم کا سا سمجھتے ہیں کہ
جب ایک مکان میں ہو اسی وقت دوسرے میں نہیں
ہو سکتی حالانکہ یہ محض غلط ہے۔

علی صاحبہ رحمہ علیہ السلام وھب فی
مکانھا ہذا کہ ان قال انما یاتی الغلط
ھہنا من قیاس الغائب علی الشاہد
لیعتقد ان الروح من جنس ما یعہد من الاجساد
التي اذا شغلت مکانا لم یکن ان تكون فی غیرہ
وھذا غلط محض ہے

قول (۸۰) علامہ زرقانی شرح مواہب میں نقل فرماتے ہیں،

انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا جواب سلام سے
مشرت فرماتا تو حقیقی ہے کہ رُوح و بدن دونوں سے
ہے اور انبیاء و شہداء کے سوا درمونیوں میں یوں ہے
کہ ان کی رُوحیں اگر سپرد بدن میں نہیں تاہم بدن سے
ایسا اتصال رکھتی ہیں جس کے باعث جواب سلام پر
انھیں قدرت ہے اور مذہب صحیح یہ ہے کہ جمود وغیرہ
سب بدن برابر ہیں، ہاں اس کا انکار نہیں کہ شمشیر
و جمود و شمشیر میں اور دونوں کی نسبت اتصال
اقوی ہے اور مطلقاً

رحمۃ السلام علی المسلم من الانبیاء و حقیقی
بالروح و الجسد بجملة و من غیر الانبیاء
و الشہداء با اتصال الروح بالجسد اتصالاً
یحصل بواسطتہ التماسک من الروح و الجسد
کون ارواحہم لیست فی اجسادہم و سواء
الجمعة و غیرہا علی الاصح لکن لا مانع
ان الاتصال فی الجمعة و الیومیت
المکتنفین بہ اقوی من الاتصال فی غیرہا
من الایام مطلقاً

قول (۸۱ و ۸۲) شرح الصدور و طحاوی حاشیہ مراقی میں نقل فرمایا:

احادیث و آثار دلیل ہیں کہ جب زائر آتا ہے فرد سے کہ
اس پر علم ہوتا ہے کہ اس کا سلام مستجاب ہو اس سے
انس کرتا اور اس کو جواب دیتا ہے اور یہ بات شہداء و
غیر شہداء سب میں عام ہے نہ اس میں کچھ وقت کی خصوصیت
عہ انھیں امام جلیل نے انیس الغریب میں فرمایا و صمواردا علی الصلوٰۃ فی ای یوم قالہ ابن القیم فرد سے
سلام کے جواب میں سلام کرتے ہیں کوئی دن ہو جیسا کہ ابن قیم نے تصریح کی ۱۲ (م)

الاحادیث و الآثار تدل علی ان التزام حق
جاء علم بہ المزور و صبح سلامہ و انس بہ
وسم علیہ و ہذا عام فی حق
لشہداء و غیرہم و انہ لا توقیت
عہ انھیں امام جلیل نے انیس الغریب میں فرمایا و صمواردا علی الصلوٰۃ فی ای یوم قالہ ابن القیم فرد سے
سلام کے جواب میں سلام کرتے ہیں کوئی دن ہو جیسا کہ ابن قیم نے تصریح کی ۱۲ (م)

ملہ زہر الربی حاشیہ علی الفسائی کتاب الجنائز ارواح المومنین نور محمد کاخانہ تجارت کتب کراچی ۱/ ۲۹۲
ملہ الزرقانی شرح المواہب المقصد العاشر فی تمام لغتہ الطبعة العامہ مصر ۵/ ۳۵۲

فی ذلك

کہ بعض وقت ہوا اور بعض وقت نہیں۔

قول (۸۳) بنایہ عاشیدہ باریہ میں دربارہ صیرت تحقیق مرقی فرمایا،عند اهل السنة هذا على حقيقته والله تعالى يحيد به العبادات به الاثبات
اہل سنت کے نزدیک یہ اپنی حقیقت پر ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ شریعت کو زندہ فرمادیتا ہے جیسا کہ حدیث میں آیا۔**فصل نہم** اولیاء کی کرامتیں اولیاء کے تصرف بعد وصال بھی بدستور ہیں۔**قول (۸۴)** امام نووی نے اقسام زیارت میں فرمایا، ایک زیارت بغرض حصول برکت ہوتی ہے، یہ مزارات

اولیاء کے لیے سنت ہے اور ان کے لیے برزخ میں تعینات و برکات بے شمار ہیں و مستغن علی ذلك ان شاء اللہ تعالیٰ (یہ اشارہ تعالیٰ عنقریب اس سے آگاہی ہوگی۔ ت)

قول (۸۵ و ۸۶) اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ میں فرمایا،تفسیر کردہ است بیضاوی آیہ کریمہ و المتارعات غرقا
الایۃ را بصفت نفوس ماضیہ در حال مفارقت
از بدن کر کشیدہ می شوند از ابدان و نشاط میکنند پس
عالم ملکوت و سیاحت میکنند در آن پس سبقت
میکند بخلاف تقدس پس می گردند بشف و وقت
از مزارات
قاضی بیضاوی نے آیہ کریمہ و المتارعات غرقا
کی تفسیر میں بتایا ہے کہ یہاں بدن سے جدائی کے وقت
ارواح طیبہ کی جو صفات ہوتی ہیں ان کا بیان ہے
کہ وہ جنوں سے نکالی جاتی ہیں اور عالم ملکوت کی طرف
تیزی سے جاتی ہیں وہاں سیر کرتی ہیں پھر مقام است
مقدس کی طرف سبقت کرتی ہیں اور قوت و شرف کے
باعث بدتر از امر یعنی نظام عالم کی تدبیر کرنے والوں کے ہو جاتی ہیں۔**قول (۸۷)** ملازمہ بالسی قدس سرہ القدسی نے حدیثہ نمبر میں فرمایا،کوامعات الاولیاء بافیۃ بعد موتهم ایضا
ومن ثم خلاف وقت جہد جاہل متعصب
اولیاء کی کرامتیں بعد انتقال بھی باقی ہیں جو اس کے
خلاف زعم کرے وہ جاہل ہنسٹ و ہرم ہے،عصہ زیارت گاہی از جہت انتفاع بر اہل قبور بود
چنانچہ زیارت قبور صالحین آثار آید ۱۲ جذب القلوب
کبھی زیارت، اہل قبور سے فائدہ اٹھانے کے لیے ہوتی ہے
جیسا کہ قبور صالحین کی زیارت کے بارے میں احادیث آئی ہیں۔

۶۲۰ ص	دارالکتب العلمیہ بیروت	فصل فی زیورۃ القبور	سلطہ عاشیہ، مخطوطی ملی مرقی الفکر
۱۰۷۳/۱	مکتبۃ المدینہ مکہ المکرمہ	باب الجنائز	سلطہ الجنایہ شرح البدایہ
۲۰۱/۳	نوریدہ دھویہ سکھر	باب حکم الاسرار	۳ اشعۃ اللمعات

ولنا من سأل في شعوبه من اثبات الكرامة بعد موت الولي أمره مخلصاً.

ہم نے ایک دس سالہ خاص اسی امر کے ثبوت میں کئی سہ ماہی (ت)

قول (۸۸ و ۸۹) شیخ مشائخ تائیس المدین بالبلد الامین مولانا جمال بن عبداللہ بن عسمر کی رحمت اللہ تعالیٰ علیہ اپنے فتاویٰ میں فرماتے ہیں :

قال الصفة الغنبي وهو خاتمة محققو المنفعة اذا كان مرجع الكرامات الى قدرة الله تعالى كما تقرهم فلا فرق بين حياتهم ومماتهم (الى ان قال) قد اتفقت كلمات علماء الاسلام قاطبة على ان معجزات نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم لا تحصى ولا تحصي لان معجزات الله تعالى ويحصى لا دلياً من الكرامات احياء واموات الى يوم القيمة

علامہ غنمی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہ محققین حنفیہ کے خاتم ہیں فرمایا جب ثابت ہو چکا کہ مرجع کرامات قدرت الہی کی طرف سے ہے تو اولیاء کی حیات و وفات میں کچھ فرق نہیں تمام علماء اسلام ایک زبان فرماتے ہیں کہ ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے معجزے محدود نہیں کہ حضور ہی کے معجزات سے ہیں وہ سب کرامتیں جو اولیائے زندہ و مردہ سے جاری کیں اور قیامت تک ان سے جاری فرمائے گا۔

قول (۹۰) اس میں امام شیخ الاسلام شہاب رحمی سے منقول :
معجزات الانبياء وكرامات الاولياء لا تنقطع بموتهم

انبیاء کے معجزے اور اولیاء کی کرامتیں ان کے انتقال سے منقطع نہیں ہوتیں۔

قول (۹۱ و ۹۲) امام ابن الحاج رحمہ اللہ میں :
الانبياء في كرامات الشيخ ابى النجار سے ناقل :

تحقق لدى البصائر والاعتبار ان غيرنا قبوس الصالحين محبوبة لاحل التبرك مع الاعتبار فان بركة الصالحين جارية بعد مماتهم كما كانت في حياتهم

اہل بصیرت و اعتبار کے نزدیک محقق ہو چکا ہے کہ قبور صالحین کی زیارت بغرض تحصیل برکت و حیرت محبوبہ کہ ان کی برکتیں جیسے زندگی میں جاری تھیں بعد وصال بھی جاری ہیں۔

له المديقة الندية اولهم آدم ابو البشر
له فتاوى جمال بن عسمر

نوریہ رضویہ قیمن آباد ۱/ ۱۹۰

له المدخل " فصل في زيارة القبور دار الكتاب العربي بيروت ۱/ ۲۲۹

قول (۹۳) جامع البرکات میں ارشاد فرمایا :

اولیاء را کرامات و تصرفات در احوال حاصل است و آن نیست مگر ارواح ایشان را چون ارواح باقی است بعد از ممات نیز باشد۔

اولیاء کو کائنات میں کرامات و تصرفات کی قوت حاصل ہے اور یہ قوت ان کی روحوں کو ہی ملتی ہے تو رو میں جب بعد وفات بھی باقی رہتی ہیں تو یہ قوت بھی باقی رہتی ہے۔ (مت)

قول (۹۴) کشف الغطاء میں ہے :

ارواح کمال کہ در حین حیات ایشان بہ سبب قرب مکان و منزلت از رب العزت کرامات و تصرفات و امداد و استند بعد از ممات چون بہمان قرب باقیند نیز تصرفات دارند چنانکہ در حین تعلیق بکبد و استند یا بیشتر از ان۔

کاملین کی رو میں ان کی زندگی میں رب العزت سے قرب مرتبت کے باعث کرامات و تصرفات اور حاجتمندی کی امداد فرمایا کرتی تھیں بعد وفات جب وہ ارواح شریفہ اسی قرب و اعزاز کے ساتھ باقی ہیں تو اب بھی ان کے تصرفات ویسے ہی ہوتے ہیں جیسے جسم سے دنیاوی تعلیق کے تھے یا اُس سے بھی زیادہ۔

قول (۹۵ و ۹۶) شرح مشکوٰۃ میں فرمایا :

یکے از مشائخ عظام گفتہ است دیدم چہار کس را از مشائخ تصرف می کنند در قبر خود مانند تصرفاتہ شان در حیات خود یا بیشتر شیخ معروف و عبد القادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہما و دو کس دیگر را از اولیاء

ایک عظیم بزرگ فرماتے ہیں میں نے مشائخ میں سے چار حضرات کو دیکھا کہ اپنی قبروں میں رہ کر بھی ویسے ہی تصرف فرماتے ہیں جیسے حیات دنیا کے وقت فرماتے تھے یا اس سے بھی زیادہ (۱) شیخ معروف گرجی

علیہ یعنی سیدی علی قرشی قدس سرہ العزیز کما

روی عنہ الامام فخر الدین ابوالحسن علی

بہجة لا سرا بسند ۱۲۵ منہ (۲)

علیہ یعنی شیخ عقید بسبی و حضرت شیخ حیات ابن

قیس الحراتی قدس اللہ تعالیٰ اسرارہ کما فی البہجة ۱۲۴

یعنی سیدی علی قرشی قدس سرہ العزیز جیسا کہ

بہجة الاسرار میں ان سے درالدین ابوالحسن علی نے

اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے ۱۲۵ منہ (مت)

یعنی شیخ عقید مجنبی بسبی اور شیخ حیات ابن قیس حرانی

دیکھا اللہ تعالیٰ جیسا کہ بہجة الاسرار میں ہے ۱۲۴ منہ (مت)

سلسلہ جامع البرکات

سلسلہ کشف الغطاء، فصل دوم زیارت قبر مطہر احمدی ص ۸۰

شمرہ و مقصود حضرت نیست آنچه خود دیدہ و یافتہ
است یہ

ان قیس حرائی رحمہما اللہ تعالیٰ ان کا مقصد حضرت نہیں بلکہ خود جو دیکھا اور مشاہدہ فرمایا وہ بیان کیا۔ ت
فصل دہم الحمد للہ برزخ میں بھی ان کا فیض جاری اور غلاموں کے ساتھ وہی مشائخ امدادیہ کی ہے۔
قول (۹۷) امام اجل عبدالباق شمرانی قدس سرہ الربانی میزان الشریعۃ الکبریٰ میں ارشاد فرماتے ہیں:

جميع الائمة المجتہدين يشفعون في اتباعهم
ويلاحظونهم في شدائدہم في الدنیا و
البرزخ و يوم القيامة حتى يجاوز الصراط.
اسی امام اجل نے اسی کتاب اہل میں فرمایا:

قد ذکرنا فی کتاب الاجوبة عن ائمة الفقہاء و
الصوفیة علیہم یشفعون فی مقلدینہم و
یلاحظون احدہم عند طلوع سورۃ و عند
سوال منکر و نکیر لہ و عند الشر و المحشر
و الحساب و المیزان و الصراط و لا یعفلون
حکم فی موقف من المواقف و لما مات شیخنا
شیخ الاسلام الشیخ ناصر الدین القفافی
مرآۃ بعض الصالحین فی المنام فقال لہ ما حل
اللہ بک فقال لما احسنی الملکان فی القبر
لیست لای اتاہم الامام مالک فقال مثل
ہذا یتحاجز الی سوال فی ایمانہ باللہ و رسولہ
تنجیائہ فتمحیا عنی اہ و اذا کان مشائخ
الصوفیة یلاحظون اتباعہم و صرید یہم

ہم سے کتاب الہ جو بہن العقائد و الصوفیہ میں ذکر کیا ہے
کہ تمام ائمہ فقہاء و صوفیہ اپنے اپنے مقدس کی شفاعت
کرتے ہیں اور جب ان کے مقلد کی روح نکلتی ہے تب
منکر نیکر اس سے سوال کرتے ہیں جب اس کا حشر ہوگا
جب نامہ اعمال کھلتے ہیں جب حساب لیا جاتا ہے
جب عمل ٹخنے ہیں جب صراط پر چلتا ہے غرض ہر حال
ہیں اس کی نگہبانی فرماتے ہیں اور کسی جگہ اس سے نقل
نہیں ہوتے ہمارے استاد شیخ الاسلام امام ناصر دین
تعالیٰ مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کا سبب انتقال ہوا بعض صحابہ
نے انہیں خواب میں دیکھا، پوچھا اللہ تعالیٰ نے آپ کے
ساتھ کیا کیا، کہا جب منکر نیکر نے مجھ سے سوال کے لئے
بٹھایا امام مالک تشریف لے گئے اور ان سے فرمایا ایسا
شخص بھی اس کی حاجت رکھتا ہے کہ اس سے خدا درپور

فی جمیع الاهیال والشہائد فی الدنیا و
 الآخرۃ فکیف بأئمة المذاهب الدین ہم
 أوتاد الارض و اسکان الدین وأمناء الشارح
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی امتہ رضی اللہ
 تعالیٰ عنہم اجمعین۔
 کی صفیں ہیں اور دین کے ستون اور شارح علیہ اسلام کی امت پر اُس کے امین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

اللہ اکبر اللہ اکبر واللہ الحمد

حبیبی من الخیرات ما بعد
 دین نبی محمد خیر المورث
 وارادتی و حقیقتی و محبتی
 یوم القیامۃ فی ریحی الرحمن
 ثوابی عتقادی و مذہب المعین
 للشیخ عبد القادر الجیلانی

(میرے لیے یکسوں سے وہ کافی ہے جو روز قیامت خوشنودی الہی کی راہ میں، میں نے تیار کر رکھی ہے۔ نبی اکرم، مخلوق میں سب سے افضل حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دین پاک، پھر مذہب نعمان امام اعظم ابو حنیفہ پر اعتقاد، اور سیدی شیخ عبد القادر جیلانی سے ارادت اور عقیدت و محبت۔ ت)۔

وی بجاک و شب شدم نغم
 ہمدرد از غمت بغم کہ فضل
 غمبیری گو بجا ز تلخی مرگ
 قدرت بکام ما کردند
 شیر بودیم و شمس افروزند
 ما سراپا علوت آمدیم

(ایک دن میں نے رضا کی خاک پر جا کر کہا تمہارا کیا حال ہے، ہمارا حال تو یہ ہے کہ دن رات تمہارے غم میں بیٹھا سوچتے اور فکر کرتے رہتے ہیں، بناؤ کہ موت کی تلخی کا حال کیسا رہا؟ عرض کیا، یہ تلخ جام ہم نے تو کم ہی پکھا، قدرت ہمارا مشرب رہا اور سنیت ہمارا میکہ، ہم دودھ تھے ہی اس پر شہد کا اضافہ ہوا، ہم تو سراپا علوت تھے۔ ت)

تعلیقہ طبعیہ : ہاں مقداد ان کے خوشی و شادمانی اور ان کے مخالفوں کو حسرت و پشیمانی، مگر عاشا صرف فروغ میں تعلیقہ سے قبیح نہیں ہوتا، پہلے ہم امر عقائد سے جو اس میں امر سلف کے خلاف ہو تو بہ کہاں وہ اور کہاں اتباع، نئی تربیتیہ سے معتزلی حنفیت جانتے ہیں بعض زیدیہ رد انقضیٰ شافعی کہلاتے ہیں، بہت مجتہد موجب عقل کے جانتے، پھر کیا اردواج طبعیہ حضرات عالیہ امام اعظم و امام شافعی و امام احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہم ان سے خوش ہوں گے۔ لکھو اللہ! ان گراہوں کا احتساب ایسا ہے جیسے رد انقضیٰ اپنے آپ کو امامیہ کہتے ہیں، حالانکہ ان سے پہلے بیزار روح پاک اللہ اظہار ہے رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔ یہ نہیں تجدد کے حنبلی، سند کے حنفی جو مختار عان مذہب جہید و تبعان قرن طریڈ ہوئے ہرگز حنبلی و حنفی نہیں بلکہ حنبلی و حنفی ہیں۔ فقیر غفر اللہ تعالیٰ لائے اپنے قصیدہ اکسیر اعظم (۲۰۴-۱۱۳) کی تشریح مجیر معظم (۲۰۲-۱۳۷) میں غلامان سرکار قادری کے فضائل اور ان کے لیے جو حکیم امیدیں ہیں لکھ کر گزارش کی:

اما ہوس کار اینکہ زوایشاں اتباع برائے نفس کمال
تصوف و رد احکام شرع تمنائے تعرف منابہی و
طاہی مصل الی اللہ و تباہی و وہابی ریاضت ایں
راہ روز ہا دارند اما برگردن و نماز ہا گزارند بر محسنی
ترک کردن و نہ آنکہ ازینہا با کے دارند یا سہے خارند
بلکہ فارغ از سہ و حسابہ نذرند و خود ازینہا چر حکایت
واز بدعت چر شکایت کہ متہوران ایشان ضروریات
دین را خلاف کنند و بدعوی اسلام بر عقائد اسلام
خود ز سندان و حدائے من کر ایناں نہ قادری باشند
و نہ حشمتی بلکہ قادری باشند و زشتی سے
سایہ بادور باد از ما دور الخ احد مخلصا

معہذا بالفرض اگر ایک فریق منکرین باعتبار فروغ مقلدین سہی تاہم جبہ ان کے نزدیک ارواح گشتگان

علہ حبیل لغتین بمعنی غضب ۱۲ منہ (م)

علہ جتف لغتین میل و جور ۱۱ منہ (م)

مثل حماد اور محال امداد اور شرک استمداد، تو وہ اس قابل کہاں کراد و اح انہ ان پر نظر فرمائیں۔ سنت انیس
ہے کہ منکر کو محروم رکھتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ حدیث قدسی میں فرماتا ہے،

انا عند خلق عبیدی فی سائر واکا البخاری۔ میں بندہ سے وہ کرتا ہوں جو بندہ مجھ سے گمان
رکھتا ہے۔ اسے بخاری نے روایت کیا۔

جب اُن کے گمان میں امداد محال تو اُن کے حق میں ایسا ہی ہوگا، مگر
گزر تو حرام است حرامت بادا

سیہ عام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حدیث متواتر میں فرماتے ہیں،

شفع حق یوم النقیۃ حق فمن لم یؤمن بہا لم یکن من اہلہا۔ رواہ ابن حنیم عن شریف
بن اسرقم وبضعة عشر من الصحابة رضوان
اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔ میری شفاعت قیامت کے روز حق ہے جو اس پر
ایمان نہ لائے گا اُس کے اہل سے نہ ہوگا۔ اسے
ابن شیح نے حضرت زید بن اسرقم اور تیرہ صحابہ کرام
رضوان تعالیٰ علیہم اجمعین سے روایت کیا۔ (ت)

اللہ تعالیٰ دنیا و آخرت میں اُن کی شفاعتوں سے بہرہ مند فرماتے امین النہم امین۔

قول (۹۸ تا ۱۰۰) امام غزالی قدس سرہ تعالیٰ پھر شیخ تھقی پھر شیخ الاسلام فرماتے ہیں،

واللفظ لشور المشکوة حجة الاسلام امام غزالی
گفت ہر کہ استمداد کردہ سے شود بوی در حیات
استمداد کردہ سے شود بوی بعد از وفات یکے
الفاظ شرح مشکوٰۃ کے ہیں، حجة الاسلام امام غزالی
فرماتے ہیں جس سے زندگی میں مدد مانگی جائے اُس سے
بعد وفات بھی مدد مانگی جائے۔ (ت)

قول (۱۰۱ و ۱۰۲) امام ابن حجر کی پھر شیخ نے شروع مشکوٰۃ میں فرمایا،

صالحان را مدد طبع است بر زیارت کنندگان خود
را بر اندازہ ادب ایشان یکے
صالحین اپنے زائرین کے ادب کے مطابق ان کی
بے پناہ مدد فرماتے ہیں۔ (ت)

۱۰۱/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب قول اللہ و یحذرکم اللہ نفسہ	۱۰۱/۲
۳۱/۲	دارالکتب العلمیہ بیروت	۴۸۹۶ حدیث	۳۱/۲
۷۱۵/۱	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	باب زیارۃ القبر	۷۱۵/۱
۷۲۰/۱	" " "	" " "	۷۲۰/۱

قول (۱۰۳) امام علامہ تغا زائی نے شرح مقاصد میں اہلسنت کے نزدیک علم و ادراک موتی کی تحقیق کر کے فرمایا :

ولہذا یستفاد من زیارۃ قبور الابراہ و الاستغاثۃ
من نفوس الاخیاس یہ
اسی لیے قبر اولیاء کی زیارت اور ارواح طیبہ سے
استغاثت نفع دیتی ہے۔

قول (۱۰۴ و ۱۰۵) رد المحتار میں امام غزالی سے ہے :
انہم متفاوتون فی القرب من اللہ تعالیٰ
ونفع السائرین بحسب معارفہم و
اسرارہم
اور ارواح طیبہ اولیائے کرام کا حالی یکساں نہیں
بلکہ وہ متفاوت ہیں اللہ سے نزدیک اور زائروں کو
نفع دینے میں موافق اپنے معارف و اسرار کے۔

قول (۱۰۶) امام ابن الحاج کی مدخل میں فرماتے ہیں :
ان كانت المیت المزار من ترجی برکتہ
فی توسل الی اللہ تعالیٰ بہ ریداً بالتوسل
الی اللہ تعالیٰ بالتوسل صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم و سلو اذہو الصمدۃ
فی توسل و الاصل فی ہذا کلمۃ والشرع
لہ ، ثم یتوسل باہل ثلاث استا بید
اعنی بالصالحین منہم فی قضاء خواجہ
و معصیہ ذنوبہ و یكثر التوسل بہم
الی اللہ تعالیٰ لانه بجماعہ تعالیٰ
اجتباہم و شرفہم و کرہم فکما نفع بہم فی
الدنیا ففی الآخرۃ اکثر نفع و اذ حاجۃ فلیذہب

یعنی اگر صاحب مزار اُن لوگوں میں سے جن سے
اُمید برکت کی باقی ہے تو اُسے اللہ تعالیٰ کی طرف
وسیلہ کرے ، پہلے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم سے توسل کرے کہ حضور ہی توسل میں عمدہ
اور ان سب باتوں میں اصل اور توسل کے مشروع
فرمائیے والے ہیں پھر صالحین اہل قبور سے اپنی حاجت
روائی و بخشش گناہ میں توسل اور اس کی تکرار و
کثرت کرے کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں چنا اور فضیلت
کو امت بخشا تو جس طرح دُنیا میں ان کی ذات سے
نفع پہنچایا یُو نہی بعد انتقال اُس سے نیا وہ پہنچا سیکے
تو جسے کوئی حاجت منظور ہو ان کے مزارات پر حاضر

عہ قصہ زیارت مریان آن درگاہ و متسبان آن
اُس بارگاہ کے قُرب یافتہ اور اُس جناب سے تعلق
(ما فی برصغر آتش)

۱۔ شرح المقاصد المبحث الرابع درک التجزیات عندنا الخ دار المعارف النعمانیہ لاہور ۲/۲۳
۲۔ رد المحتار مطلب فی زیارۃ القبور ادارۃ الطباعۃ العربیۃ مصر ۱/۲۰۲

اليهم ويتوسل بهم قاصطهم الواسطة بين الله تعالى وحلقه وقد تعرض في الشرح وعلومها لله تعالى بهم من الاعتناء وذلك كثير مشهور، وعمال الناس من العلماء والاكابر اراعت كابو مشرقا ومغربا يتبعون بنيا سرة قبورهم ويجدون بركة ذلك حسا ومعنى آخر ملخصا

ہر اور ان سے توسل کرے کہ یہی واسطہ ہیں اللہ تعالیٰ اور اس کی مخلوق میں، اور بیشک شرع میں مقرر و معلوم ہو چکا کہ اللہ تعالیٰ کو ان پر کیسی عنایت ہے اور یہ خود بکثرت و شہرت ہے اور ہمیشہ علامتے اکا بر خلعت و سلف مشرق و مغرب میں ان کی زیارت قبور سے تبرک کرتے اور ظاہر و باطن میں اس کی برکتیں پاتے رہتے ہیں اور خلاصہ۔

قول (۱۰۷ تا ۱۰۹) استغفر میں فرمایا:

سیدی احمد بن زروق کہ ازا عالم فقہاء و علماء و مشائخ دیار مغرب است گفت روز سے شیخ ابو العباسی حضری از من پرسید کہ اداوی قوی ست یا ادا دیت قوی ست من گفتم قوی می گویند کہ ادا دمی قوی تر است و من می گویم کہ ادا دیت قوی تر است پس شیخ گفت نعم زیرا کہ وی در بساط حق است و در حضرت اوست (قال) و نقل دریں معنی از بی طائفہ بیشتر از ان است کہ در حصر و احصاء کردہ شود و یا فائدہ نمی شود در کتاب و سنت و اقوال سلف صلح چیزے کہ منافی و مخالف

سیدی احمد بن زروق جو دیار مغرب کے عظیم ترین فقہاء اور علماء و مشائخ سے ہیں فرماتے ہیں کہ ایک دن شیخ ابو العباسی حضری نے مجھ سے پوچھا زندہ کی ادا د قوی ہے یا وفات یافتہ کی؟ میں نے کہا کچھ لوگ زندہ کی ادا د زیادہ قوی بتاتے ہیں اور میں کہتا ہوں کہ وفات یافتہ کی ادا د زیادہ قوی ہے۔ اس پر شیخ نے فرمایا، ہاں، میں نے کہ وہ حق کے دربار اور اس کی بارگاہ میں حاضر ہے (فرمایا) اس مضمون کا کلام ان بزرگوں سے اتنا زیادہ منقول ہے کہ حد و شمار سے باہر ہے اور کتاب

(بقیہ ماحشیہ صفحہ گزشتہ)

جناب واستغفر خیرات و برکات از ایشان نماید موجب مزید خیر و زیادت ثواب خواہ بود والسلام ۱۲ منہ جذب القلوب - (م)

رکنے والوں کی زیارت کا قصد کرے اور ان سے درخواست کرے کہ اپنی برکات و خیرات کا فیض عطا کریں یہ مزید خیر و خوبی اور ثواب میں زیادتی کا باعث ہو گا، والسلام ۱۲ منہ جذب القلوب (ت)

ایں یا شدہ و نہ دکنہ ایں ہذا الخ۔
موجود نہیں جو اس کے منافی و مخالفت اور اسے رد کرنے والی ہو الخ۔ (ت)

قول (۱۱۰) اسی میں ہے :

بسیار سے رانیوض و فترج از ارواح وسیہ و ایں
طافہ را در اصطلاح ایساں ادیسی خوانند
بہت سے لوگوں کو فیض و کشف ارواح سے حاصل
ہوا ہے اور اس جماعت کو ان حضرات کی اصطلاح
میں ادیسی کہتے ہیں۔ (ت)

قول (۱۱۱ و ۱۱۲) شیخ الاسلام امام فخر الدین رازی سے ناقل :

چوں می آید زائر نزد قبر حاصل می شود نفس اور رابطے
خاص بقبر چنانکہ نفس صاحب قبر را و بسبب ایں
دو تعلق حاصل سے شور میانی ہر دو نفس ملاقات
معنوی و علاقہ مخصوص پس اگر نفس مزور قوی تر باشد
نفس زائر مستفیض سے شود و اگر برعکس ہو برعکس
شود
جب زائر قبر کے پاس آتا ہے تو اسے قبر سے اور ایسے
ہی صاحب قبر کو اس سے ایک خاص تعلق حاصل ہوتا
ہے اور ان دونوں تعلقات کی وجہ سے دونوں کے درمیان
معنوی ملاقات اور ایک خاص ربط حاصل ہر جات ہے
اب اگر صاحب قبر زیادہ قوت والا ہے تو زائر مستفیض
ہوتا ہے اور برعکس ہے تو برعکس ہوتا ہے (ت)

**قول (۱۱۳ و ۱۱۴) مولانا جامی قدس اقدس شہرہ السامی حضرت سیدی امام اجل علاؤ الدین سمائی رحمہ اللہ
تعالیٰ سے ناقل :**

درویش از طیف سوال کر دگر چوں بدن را در خاک
ادراک نیست و در عالم ارواح مجاہب نیست چہ
احتیاج است بسر خاک رفتن، چہ در ہر مقامیکہ
توجہ کند بروح بزرگے ہماں باشد کہ بسر خاک، شیخ
فرمود خاتمہ بسیار دارد یکے آنکہ چوں زیارت کسے
سے رود چندانکہ می رود تو مستہ او زیادہ می شود
ایک درویش نے شیخ سے سوال کیا کہ جب قبر کے اندر
ادراک بدن کو نہیں بلکہ روح کو ہے اور عالم ارواح
میں کوئی مجاہب نہیں ہے تو قبر کے پاس جانے کی کیا
ضرورت، جہاں سے بھی توجہ کرے بزرگ کی روح سے
وہی خاتمہ ہوگا جو قبر کے پاس ہوگا۔ شیخ نے فرمایا
اس میں بہت فائدہ ہیں ایک یہ کہ جب آدمی کسی کا زیارت

۱/ ۷۱۶	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	باب زیارۃ القبور	رہ اشعۃ اللمعات
۱/ ۷۱۵	" " "	" " "	" " "
صفحہ ۸۰	مطبع احمدی دہلی	فصل دہم زیارت قبور	کشف الغطاء

مَنْ يَسْمَعُ وَيَعْقِلُ بِهِ

سُجِّنَ وَالْوَلَدُ سَمِعَ خَطَابَ كَرْتِي هِي

قول (۱۲۰) امام علامہ ربووی منہاج میں امام قاضی عیاض کا قول در بارہ سہارن موئی نقل کر کے فرماتے ہیں
هو ظاهر المختار الذي يقتضيه احاديث السلام على القبور۔
یہی ظاہر و مختار ہے جسے سلام قبور کی حدیثیں اقتضار کرتی ہیں۔

قول (۱۲۱) علامہ ربووی نے اسی امر کی دلیل یوں نقل فرمائی ہے: فان السلام على من لا يشعر بحال كرمه جو نہ سمجھے اس پر سلام اصل معتقل نہیں۔

قول (۱۲۲) شیخ محقق مدارج النبوة میں سلام اموات کو حدیث سے نقل کر کے فرماتے ہیں: خطاب با کسیکہ دشمنو و نہ فہم معتقل نیست و نزدیک جو نہ سمجھے نہ اس سے خطاب معتقل نہیں اور قریب سے کہ شہر کردہ شود از قبیلہ بحث چنانکہ عرفی نہ تھا ہے کہ بحث کے دائرے میں شمار ہو چکا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ (ت)

قول (۱۲۳) مولانا علی قاری شرح الباب میں در بارہ سلام زیارت فرماتے ہیں: من غیر صفح صوت ولا احفاء بالصوت لغوت الاسماع الذی هو النسمة۔
نہ بلند آواز سے ہو نہ بالکل آہستہ جس میں سنا کر سنت ہے فوت ہو جاسکے۔

فصل دوازدهم اہل قبور سے سرائے سلام اور اقراغ خطاب و کلام میں۔
قول (۱۲۴ تا ۱۲۷) مسکے متربوہ، مسکے متقطع و اختیار شرح مختار و فتاویٰ عالمگیری میں ہے: و للفظ الاخيرین عامہ البسط (انفاغ) خیر کے ہیں اس لیے کہ یہ زیادہ جسوہ ہیں۔ (ت) کہ بعد زیارت سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہاتھ بھر بیٹ کر سرائے سید حق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مقابل ہوا اور بعد سلام عرض کرے:

جواز اللہ ما افصل ما حوی اماما من امۃ آپ کو اللہ تعالیٰ ہم سے جدا و عرص نیک شے بہتر

۱۔ شرح الصدور باب زیارة القبور خلافت الیڈمی منکورد سوات ص ۹۲
۲۔ منہاج السنوی شرح صحیح مسلم باب عرض مقعد المیت من الجنۃ و النار الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۸۶/۲
۳۔ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت من زار قبر ابیہ الخ مکتبۃ الاسلامیہ اشفاق فی الزیادۃ السعودیہ ۲۲۰/۲
۴۔ مدارج النبوة فصل در ساحت میت توریہ رضویہ مسکے ۹۵/۲
۵۔ مسکے متقطع ارشاد انسانی باب زیارت سید المرسلین صلی علیہ وسلم دار الکتاب العربی بیروت ص ۳۳۸

وحسبنا الله العزيز الغفور واصلی الله تعالی علی
سیدنا و مولانا محمد و آلہ وصحبہ الخ یوم
الشیور۔
ہیں عزت و مغفرت والا خدا کافی ہے اور اللہ تعالیٰ
ہمارے آقا و مولا حضرت محمد اور ان کی آل و اصحاب
پر تا حشر درود و رحمت بھیجے۔ (ت)

فصل سیزدہم بعد دفن میت کو تلقین اور اسے عقائد اسلام یاد دلانے میں۔ یہ فصل فصل (دوازدہم) کی ایک
صنف ہے کہ اس میں بھی میت سے سوائے سلام اور قسم کا خطاب و کلام ہے کما لایحی (جیسا کہ حنفی نہیں
ہے۔ ت)۔ میں یہاں صرف علمائے حنفیہ کے اقوال شمار کروں گا کہ مثلاً فیہ توقا طبت قائل تلقین ہیں اکتا
من شاء الله۔

قول (۱۳۱ تا ۱۳۳) امام زاہد صغار نے کتاب مستطاب تلقین الادوی میں تصریح فرمائی کہ تلقین موتی مسک
اہلسنت ہے اور منع تلقین مذہب معتزلہ پر مبنی کہ وہ میت کو جادہ مانتے ہیں۔ امام حاکم شہید نے کافی اور امام
خجازی نے خبر یہ میں ان سے نقل فرمایا۔

ان هذا (ای منہم التلقین) حل مذہب
المعتزلة لان الاحياء بعد الموت عندهم
مستحيل، اما عند اهل السنة فالحدیث
ای نقنوا موتاكم لا انه الا الله محمول علی
حقیقته، لان الله تعالی یحیی علی ما جاء به
به الانام وقد روی عنه علیه الصلوة والسلام
انه امر بالتلقین بعد الدفن او ذکره فی
رد المحتار عن معراج الدراية۔

تلقین سے محال نہت معتزلہ کا مذہب ہے اسی لیے کہ
موت کے بعد زندہ کرنا ان کے نزدیک محال ہے لیکن
اہلسنت کے نزدیک حدیث تلقین (اپنے مردوں کو
لا الہ الا اللہ سکھانا) اپنے حقیقی معنی پر محمول ہے
اس لیے کہ اللہ تعالیٰ مردے کو زندہ فرمادیتا ہے
جیسا کہ احادیث میں وارد ہے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم سے یہ بھی مروی ہے کہ سرکار نے دفن کے بعد
تلقین کا حکم دیا الخ۔ اسے رد المحتار میں معراج الدراریہ
کے حوالے سے ذکر کیا (ت)

قول (۱۳۴ و ۱۳۵) در مختار میں جوہر زید سے ہے، امامہ مشروع عند اهل السنة بیشک
تلقین اہل سنت کے نزدیک مشروع ہے۔

قول (۱۳۶) نہر شرح ہدایہ میں ہے،

قول (۱۵۳) طحاوی حاشیہ مراقی میں علامہ علی سے منقول،

کیف لا یعمل مع انہ لا ضرر فیہ بل قیہ
تلقین کیونکہ نہ کی جائے گی حالانکہ اس میں کوئی نقصان
نہیں بلکہ میت کا فائدہ ہے۔

قول (۱۵۴) کشف الغطاء میں ہے: اباجہ مقتضائے مذہب اہل سنت و جماعت تلقین مناسب۔
پھر امام صفار کا ارشاد کہ:

سزاوار آنست کہ تلقین کردہ شود میت بر مذہب
امام اعظم و دیگر تلقین نمی کند و نہ گریہ بآن
پس او بر مذہب اہل سنت کہ گویند میت جہاد
محض است و روح در قبر معاد نمی شود۔
مذہب امام اعظم میں میت کو تلقین مناسب ہے
اور جو تلقین کا تارک اور منکر ہے وہ معتزلہ کا مذہب
رکھتا ہے جو میت کو جہاد محض کہتے ہیں اور قبر میں
روح کا اعادہ نہیں مانتے۔ (ت)

نقل کر کے فرمایا،

و انچه در کافی گفت کہ اگر مسلمان مردہ است محتاج
نیست بر سیمے تلقین و بعد از موت و گردن فائدہ
نمی کند تا تمام است پر باد جو د اسلام احتیاج بسیمے
تلقین برائے ثابت داشتن دل باقی است
چنانکہ در حدیث آمد کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم بعد از دفن فرمودی استغفار کنید برادر خود
و اسوال کنید برائے و سے تثبت را بد رستی کہ الا ان
سوال کردہ سے شود از و سے الی آخر۔

قول (۱۵۵ و ۱۵۶) علامہ زکری نے تبیین الحقائق میں دربارہ تلقین پہلے استحباب پھر بواج پھر منع
تینوں قول نقل کر کے استحباب پر دلیل قائم کی اور بے شک تعلیل و دلیل اختیار و تعویل ہے۔ علامہ حامد
آفندی نے معنی المستفتی عن سوال المفتی میں فرمایا، هو المرجح اذا هو المصحح بالتعصیل (اس کی

علت بیان کی گئی ہے لہذا اسی کو ترجیح ہے۔ (ت) ولہذا علامہ رشامی آقندنی نہیں کہ یہ کلام نقل کر کے فرماتے ہیں،
 طاہر استدلالہ للاولیٰ اختیاساً یعنی قول استصحاب پر دلیل قائم کرنے سے ظاہر ہی ہے
 کہ امام زہدیٰ اسی کو مذہب مختار جانتے ہیں اور خود علامہ رشامی کا کلام اختیار ہوا و استصحاب پر دلیل ہے
 کہ معراج الدرایہ سے عدم تلقین کا ظاہر الروایۃ ہونا نقل کر کے پھر اسی معراج سے بخوانہ کافی و حسب زہد
 امام صفار کا وہ ارشاد نقل کیا پھر فتح کا حوالہ دیا کہ انہوں نے حدیث تلقین کو اپنی حقیقت پر محمول کرنے کی
 بہت تائید فرمائی، پھر خفیہ سے یاد لے کہ حدیث میں تجوز ہے مگر تلقین سے منع نہ کریں گے کہ میت کو مفید ہے
 پھر زہدیٰ کے کلام سے یوں استظهار کیا اور شارح نے جو مشوعیت تلقین کو قول اہلسنت کہ اسے مقور
 مسلم رکھا، پایۃ کھانے اعلیٰ۔

نکتہ جلیبہ تمیم کلام و ازالہ اوہام میں:
 اقوال و بانہ المتوفین و بہ الوصول الی دری تحقیق طائفہ جدیدہ ان اقوال کے مقابل براہ تمبیس و
 مخاطبہ منع تلقین کے اقوال پیش کر دیتے ہیں، حالانکہ یہ محض بھالت ہے مزہ ہے، ہم یہاں نفس مسئلہ
 تلقین کی بحث میں نہیں بلکہ فرض یہ ہے کہ ان علاقے مجتہدین نے ادراک و سمیع موقی مانا اور یہ امر اقوال مذکورہ
 سے یقیناً ثابت، ذرا آنکھیں مل کر دیکھیں کہ ائمہ نے کیا چیز جائز فرمائی، تلقین میت۔ پھر یہ سیکھیں کہ تلقین
 کے معنی کیا ہیں، نفیم و تذکیر یعنی سمجھانا اور یاد دلانا کما فی حاشیۃ الطحطاوی علی الصراقی (جیسا
 کہ حاشیۃ الطحطاوی علی الصراقی اصرار میں ہے۔ ت) پھر سی ذی عقل سے پوچھیں کہ نفیم و تذکیر مجاہد
 دیوار کو ہوتی ہے یا سامع نفیم و ہوشیار کو؟ حاشا و کلا ہر سمجھ والا بچہ جانتا ہے کہ سمجھانا اور یاد دلانا
 ہرگز مقصور نہیں بہت تک مخاطب سننا سمجھتا ہے اور جس کے اعتقاد میں ہو کہ مخاطب نہ عقل و فہم رکھتا ہے
 نہ میرا کہا سنے پھر اس کے آگے بقصد نفیم و تذکیر بات کرے وہ قطعاً مجنون و دیوانہ ہوگا لہذا یقیناً واجب
 کہ جو ائمہ و علماء استصحاب خواہ جواز تلقین کے قابل ہوئے انہوں نے بلاشبہ اموات کو بعد وفات بھی
 کلام آمیانہ نہ کہنے والا مانا اور اسی قدر مقصود تھا بخلاف اقوال منع کہ وہ نہ ہمارے مخالف کو مفید نہ ہمیں مضر
 کہ ترکیہ تلقین کی علت کچھ انکار فہم و سماع ہی میں منحصر نہیں جس سے خواہی خواہی سمجھا جائے کہ جو تلقین نہیں
 مانا وہ میت کو سمیع و فہیم بھی نہیں جانتا، کیا ممکن نہیں کہ اس کی وجہ بعض کے نزدیک عدم ثبوت ہو، جیسا کہ
 علیہ میں ہے،

فصل الشیخ عز الدین بن عبد السلام علی اہل بدعة علیہ السلام
شیخ عز الدین بن عبد السلام نے اس کے بدعت ہونے پر بھی کی ہے۔ (ت)

دیکھو امام عز الدین شافعی اس وجہ سے قائل تعلقین نہ ہوئے کہ ان کے نزدیک بدعت تھی، ہمارا نکتہ یہ وہی امام عز الدین ہیں جن کا ارشاد قول ۱۱ میں گرا کہ مرد سے ہمارا کلام نہ کیجئے ہوتے تو سلام قبور محض لغو تھا۔ یوں ہی کیا ممکن نہیں کہ منع کی وجہ ان کی رستہ میں عدم فائدہ ہو یا یہی معنی کہ مردہ یا ایمان گیا تو خود رحمت الہی اُسے پس ہے وہ بتوفیق ربانی آپ بھی صحیح جواب دے گا۔

قال الله تعالى ثبت الله الذين امنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة
انہ صالحی نے فرمایا، اللہ ثابت رکھتا ہے ایمان والوں کو قیامت پر دنیا کی زندگی میں اور آخرت میں۔ (ت)
اور جو ایمان نہ لائے اور دیکر ہے اُسے لکھ تعلقین کیجئے کیا فائدہ؛ دیکھو امام حافظ الدین نسفی رحمۃ اللہ علیہ نے کافی شرح وافی میں انکار تعلقین اسی پر مبنی کیا۔

حيث قال ولقن الشهادة لقوله عليه الصلوة والسلام لقوا موتاكم شهادة ان لا اله الا الله وامريد به من قرب من الصوت وقيل هو مجرئ على حقيقته وهو قول الشافعي لانه تعالى يحييه وقد روي انه عليه السلام امر بتلقين الميت بعد دفنه وزعموا انه مذهب اهل السنة والاولى مذهب المعتزلة الا اننا نقول لا فائدة بالتلقين بعد الصوت لانه ان مات هو ما فلاحا حجة اليه وان مات كافرا فلا يهيد بالتلقين ببعض تلخيص.
ان کی عبارت یہ ہے، وقت نزع شہادت یا دوزخ اسی لیے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا فرمان ہے آپ نے مردوں کو کلمہ شہادت کی تلقین کرو۔ اس سے مراد وہ ہیں جو قریب الموت ہوں۔ اور کہا گیا کہ یہ آپ نے ختمی معنی میں ہے، یہی امام شافعی کا قول ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ اسے زندہ کر دے گا، اور مرنے سے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دفن کے بعد تلقین کا حکم دیا۔ لوگ کہتے ہیں کہ یہ مذہب اہل سنت ہے اور اول معتزلہ کا مذہب ہے۔ مگر ہم کہتے ہیں کہ موت کے بعد تلقین کا کوئی ثبوت نہیں اس لیے کہ اگر بحالت ایمان مرے تو تلقین کی کوئی ضرورت نہیں اور اگر کافر مرے تو تلقین کا رکن نہ ہوگی اور (ختم قدرے تلقین کے ساتھ)۔ (ت)

اگرچہ علی نے اس شہید کا جواب کافی دے دیا کہ ہم شق اول یعنی موت علی الایمان اختیار کرتے ہیں۔ اور یہ کہنا کہ اب حاجت نہیں غیر مسلم کہ وہ وقت بول و دہشت کا ہے ہماری تذکیر اور خدا کے ذکر سے دل میت کا قوی ہوگا، ڈھارس بندھے گی، وحشت گھٹے گی

قال الله تعالى الا يذکر الله قطمن القلوب
انہ تعالیٰ نے فرمایا، مومن لو خدا کی یاد سے ٹھہر جاتے ہیں دل۔

اسی نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعد وفات حکم دیتے میت کے لیے خدا سے ثابت مانگو کہ ب اس سے سوال سوگا،
کما صریح المقصد الاول (جیسا کہ مقصد اول میں گزرا۔ ت۔ شیخ الاسلام کا کلام قول ۵۵ میں سن چکے اور علامہ شہر بھالی مرآتی، انصاری میں فرماتے ہیں،

فمن صاحب الکافی فانه قد حصل له مسوغ (صاحب
فیہ فائدة التثبیت للجنان) نعم الفائدة
الاصلیة (وہی تحصیل الایمان فی ہذا
الوقت) منتفیة ویحتاج الیہ لتثبیت
الجنان للسؤال فی القبر آہ موضح بحاشیة
الطحاوی۔

علامہ ابراہیم علی کا جواب اسی مقصد میں ذکر ارضیں میں میت کا فائدہ ہے کہ ذکر خدا سے اس کا جی بٹے گا،
خیر کہتا ہے مگر خدا تعالیٰ اگر عدم فائدہ میں ایسی ہی تقریر کریں تو دعا و دعا تمام کا رحمانہ اسباب سب جمل و
معطل رہ جائے کہ تقدیر الہی میں حصول مراد ہے تو آپ ہی ملے گی ورنہ کیا حاصل، غرض جب واضح و بین کہ تعلقین
بے فہم و ساری میت محال اور اس کا انکار کچھ نفی سماع میں منحصر نہیں تو یقیناً ثابت کہ اقوال جواز ہمارے مذہب
پر دلائل ساطع اور اقوال ترک و منع اصلاً مضر نہیں، پھر ان کے مقابل ان کا پیش کرنا کیا کہا جائے کہ کسی درجہ کی
سفاہت ہے اور یہ قدیم چالاک ان حضرات کی ہے جہاں کسی امر کے اثبات کو بعض علماء کے وہ اقوال جن کا مبنی
اس امر کا ماننا ہو پیش کیجئے اور وہ مسئلہ مختلف فیہا ہو تو فوراً دوسری طرف کے قول نقل کر لائیں گے یہ نہیں دیکھتے کہ

ملہ القرآن ۲۸/۱۳

ملہ مشکوٰۃ المصابیح بحوالہ ابی داؤد باب اثبات عذاب القبر مطبع مجتبیٰ دہلی ص ۲۶
ملہ حاشیۃ الطحاوی علی مرآتی انصاری باب احکام الجنائز نور محمد کاغذات تجرید کتب کراچی ص ۳۰۷

50

50

محل نزاع کیا تھا اور موضع استدلال کون سا مقدمہ ہے، کہا تو یہ تھا کہ امر ثابت ہے ولہذا غلام غلام انہ نے اس بات پر غلام بات مبنی کی، اس کا یہ کیا جواب ہو گا کہ غلام غلام نے وہ جتانہ مافی، کیا انکارینا، انکار مبنی کو مستلزم جوتا ہے، واقعی سلامت عقل عجب دولت ہے جسے خدا دے و باللہ التوفیق۔ یہ نکتہ واجب الحفظ ہے کہ اس سے مخفی نہیں کہ بہت سی لاکھوں کا سال نکلتا ہے واللہ اعلم۔

فائدہ جمیلہ تنقیح مسئلہ تلقین میں۔
 اقول وباللہ استغین۔ نفس مجتہد تلقین کی نسبت استطراد اتنی بات اور سمجھ لیجئے کہ ظاہر الروایۃ میں اگر
 تلقین یا غیر مشروع آیا بھی ہو تو وہ محالعت و عدم جواز کے لیے متعین نہیں، آخر نہ مستحکم امام مجتہد برہان الدین
 محمود نے ذخیرہ میں بروایت امام حرر المذہب حضرت محمد بن الحسن امام الامام مالک النعمان حضرت امام اعظم
 رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے نقل کیا کہ سجدہ مشرک مشروع نہیں اور علماء نے اس کے معنی عدم وجوب لیے۔ اسبابہ

سجدۃ الشکر جائزۃ عند ابی حنیفۃ رحمۃ اللہ
تعالیٰ علیہ لاد اجبۃ وهو معنی ماردی عنہ
انہ لیست مشرورۃ ای وجوباً احد و اقصرہ
علیہ الاملاۃ السید المصنوع فی عصر العیون
والسید ابی العاضل احمد الطحطاوی
محمد الشامی فی حاشی البد
مناوی تحریر فرمایا

عندی ان قول الامام معمول علی الایجابہما
وقول محمد علی الجواز والاستحباب ،
فیعمل بہما لایجب بكل نعمة مسجد شکرًا
كما قال ابو حنیفة ولكن یحوز ان یسجد
سجدة الشکر فی وقت سریعة او دکر نعمة ،
فشکرہا بالمسجد وانہ غیر درج عن حدیث

نہیں۔ ت۔ محقق علاقائی نے لاکے بعد لفظ تسن بڑھا دیا (یعنی مسنون نہیں۔ ت) پھر فرمایا، ولا تکره تفاقاً
(مکروہ تو بالاتفاق نہیں۔ ت) لفظ اوی نے فرمایا، بل لا خلاف فی انه لو سمي كان حسناً، مہر (بلکہ اس
میں بھی کوئی خلاف نہیں کہ اگر بسم اللہ پڑھا تو اچھا ہے، تہر۔ ت) بکر الرائق میں ہے،

الخلافت فی الاستئذان املاہم الکراہۃ اختلاف مسنون ہوئے ہیں ہے اور مکروہ نہ ہوئے پر تو
فمنفق علیہ ولہذا اصرح فی لفظ خبیۃ و اتفاق ہے، اسی لیے ذخیرہ اور تجنیب میں تصریح ہے
النجۃ بانہ ان سمي بین الفاتحة والسورة کہ اگر فاتحہ اور سورۃ کے درمیان بسم اللہ پڑھا تو
کان حسناً عند ابی حنیفۃ، ت امام ابو حنیفہ کے نزدیک اچھا ہے الخ ذات۔

پھر امام صفار کا رشاد منجی کے مذہب امام میں یقین مناسب ہے، یہ امام علام معرفت دودا سطر
شگر و صاحب ہیں، امام نصیر بن یحییٰ سے اخذ علم کیا دھوعن ابن سعۃ عن ابی یوسف و عن
ابی سییان الجوزجانی عن محمد بن النخول نے ابن سعۃ سے انہوں نے امام ابو یوسف سے اور
امام نصیر نے ابوسیدیان جوزجانی سے اخذ کیا انہوں نے امام محمد سے۔ ت یہ بالیقین اعرف مذہب امام
و معنی ظاہر الروایۃ پھر اس سے ہزار درجہ زائد اس جناب کا وہ ارشاد ہے کہ یقین مذہب اہلسنت اور
اس کا منع مشرب معتزلہ ہے، اور واقعی مشارک مذہب میں اس فرقہ خالہ کا اختلاف اور نقل مذہب میں اس
کے اقوال و تخاریج کا اندراج بعض جگہ سخت لغزشوں کا باعث ہوتا ہے یہاں تک کہ کبھی حقیقت کارما بڑوں
پر ملتبس ہو جاتی ہے، واللہ العزیز جیسے بشری معزلی کا قول والرحمن لا افعل کذا، (تمن کی
قسم میں ایسا نہ کروں گا۔ ت) اگر سورۃ رحمن مراد لی یمن نہ ہوگی، صاحب ولوالحمید و خلاصہ وغیرہ جہانے یوں
نقل کر دیا کہ ایسی مذہب ہے، حالانکہ وہ اس معزلی کا قول ہے، اور مذہب مذہب ائمہ کرام کے بالکل
خلافت کما حقہ فی البحر الرائق (جیسا کہ البحر الرائق میں اس کی تحقیق کی ہے۔ ت) رد المحتار میں کہا،
هذا التفصیل فی الرحمن قول شبرا المزیفی (ارحمن میں یہ تفریق، بشری معزلی کا قول ہے۔ ت) ایسا

۷۵/۱	طبع مجتہائی دہلی	باب صفۃ الصلوۃ	لہ الدر المختار
۲۱۹/۱	دار المعرفۃ بیروت	باب صفۃ الصلوۃ	لہ حاشیۃ الطحاوی علی الدر المختار
۳۱۲/۱	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	فصل واذا اراد الدخول	سہ البحر الرائق
۵۵/۳	مصطفیٰ الیابی مصر	کتاب الایمان	سہ رد المحتار

علی و سائر الصحابة ما عدا ابا هريرة والنس
بن مالك وسمرة بن جندب اء۔
علی مرتضیٰ و باقی تمام صحابہ کی رائے کے آگے ترک
کردوں گا سوا ابو ہریرہ و انس بن مالک و سمر بن
جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے جو

بلکہ علامہ ابن امیر الحاج تحلیلہ میں فرماتے ہیں، جب کسی مسئلہ میں ایک صحابی کا قول مروی ہو اور دیگر صحابہ
سے اس کا خلاف نہ آئے وہ مسئلہ اجماعی ٹھہرے گا

حيث قال الصحيح قول لماروى عن علي
رضي الله تعالى عنه قال في مفسر
جنب يتأخر الى اخر الوقت ولم يروه
غيره من الصحابة خلافة فيكون اجاباً

ان کی عبارت یہ ہے، صحیح ہمارا قول ہے اس لیے کہ
حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے جنابت والے
مسافر کے بارے میں مروی ہے کہ وہ آخر وقت
تک پانی کا انتظار کرے، اس کے خلاف کسی اور
صحابی سے مروی نہیں تو یہ ان کا اجماعی مسئلہ قرار پائیگا
بہر حال انکار اگر عدم ثبوت پر مبنی تو ثبوت حاضر۔ اور نفی نفع پر مبنی، تو نفع ظاہر۔ ہاں یہ رہ گیا کہ فہم
سماح مروی کا انکار کیجئے یہ بیشک اصول معتزلہ ہی پر درست ہوگا۔ ولہذا بحر العلوم نے فرمایا اس بنا پر کہ
مردہ نہیں سننا متقین نہ ماننا مذہب باطل ہے کما سیاقی نقلہ ان شاء اللہ تعالیٰ (آگے ان کی عبارت
ان شاء اللہ تعالیٰ نقل ہوگی۔ ت) و جرم عمدہ حنفیہ سے یہ علمائے دین و ائمہ ناقدین جو ہیں نام صفار
و ساجد شہید و شمس الامم و ظہیر کبیر و فقہ النفس و غیرہم ائمہ مجتہدین میں رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین
جواز و استحباب متقین کے قائل ہوئے اور بالیقین وہ ہم سے زیادہ روایات و درایات مذہب پر
آجگاہ تھے، اور قطعاً اس کے خلاف پر اصل کوئی دلیل نہیں اور بیشک اس میں احیاء و اموات مسلمین کا
نفع ہے، ذکر خدا ہے، رغبہ خدا ہے، پھر وجہ انکار کیا ہے، تنزیہی درجہ اتنا سہی کہ لایؤمن بہ و
لاینبہ عہ (جائز و مباح ہو، نہ حکم ہو نہ ممانعت۔ ت) باقی عدم جواز یا ممانعت حاشی اللہ محض
بہ حجت،

ومن ادعى فعلية البيان هذا ما عندي
والعلم بالحق عند ربى والله تعالى اعلم و

لہ المیزان الکبریٰ فصل فی بیان ضعف قول من نسب الامام ابا حنیفہؒ مصطفیٰ البانی مصر ۱/ ۶۵
لہ حلیۃ المحلی شرح غیۃ المحلی

علمہ جل مجدہ ائمہ و احکام۔ یہاں ہے۔ اور خدا سے برتر خوب جانتے والا ہے

اور اس کا علم زیادہ کامل و محکم ہے، اس کا مجد جلیل ہے۔ (ت)
فصل چہارم اصل مسئلہ مسئلہ سائل میں۔ یعنی ارواح کرام کوندا اور ان سے توسل و طلب دعا۔
 یہ فصل بھی بمقتل دو از دہم کا ایک حصہ ہے کہ یہاں بھی کلام سلام کے سوا ہے مگر مثل فصل تلقین پر جبہ
 ہستم با نشان ہونے کے فصل جدا گانہ قرار پائی واللہ الموفق۔

قول (۱۵۹ تا ۱۵۷) سیدی خواجہ حنفی فصل الخطاب پھر شیخ متحقق جذب القلوب میں ناقل،
 قیل لم یسألہ الصارمینی اللہ تعالیٰ عنہ علیہ السلام
 اذا شربت واحدا منکم فقال ادن من
 القبر وکبر اللہ اسبعین مرتۃ ثم قل
 السلام علیکم یا اهل بیت السلام
 مستشفع بکم وھدکم کو امام مطلق و اراد فی
 و مسائل و حاجتی و اشہد اللہ انی موحد
 بسرکھ و علانیتکم و انی ابرأ الی اللہ من
 عدو و محمد و آل محمد من الجن و
 الانس (مختصاً)

کی طرف بری ہوتا ہوں ان سب جی و انس سے جو محمد و آل محمد کے دشمن ہوں صلی اللہ تعالیٰ علی محمد و آل محمد
 و ہرک و سلم آمین!

قول (۱۶۰ و ۱۶۱) سیدی جمال کی قدس سرہ کے فتاویٰ میں ہے،
 سئل عن یقول فی حال الشدائد یا رسول
 اللہ اویا علی اویا شیعہ عبد القادر مثلاً
 هل ہو جائز شرعاً امر لا حاجت نعیم
 الاستغاثة بالاولیاء و نداؤہم و التوسل
 بہم امر مشروع و مرغوب لایسکون الامکاہ
 مجھ سے سوال ہوا اس شخص کے بارے میں جو سیدوں
 کے وقت کہتا ہے یا رسول اللہ اویا علی اویا شیعہ
 عبد القادر مثلاً آیا یہ شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ میں
 نے جواب دیا، ہاں اوہی، سے مدد مانگنی اور انھیں
 پکارنا اور ان کے ساتھ توسل کرنا امر مشروع و شائع

او معاند و قد حرر بركة الاولياء و انكوا هـ و
 مثل شيخ الاسلام الشهاب الرمل الانصاري
 الشافعي عيايقه من العامة من قولهم
 عند الشدايد يا شيخ فلان ونحو ذلك
 من الاستغاثه بالانبياء والمرسلين
 والصالحين فاجاب بما نصه الاستغاثه بالانبياء
 والمرسلين والاولياء الصالحين جائز بعد
 موتهم الا ان يرد مخلص -

مرغوب ہے جس کا انکار نہ کرے گا مگر ہٹ دھرم یا
 دشمن انصاف اور بیشک وہ برکت اولیائے کرام سے
 محروم ہے۔ شیخ الاسلام شہاب رملی انصاری شافعی
 سے استفتاء ہوا کہ عام لوگ جو خفیوں کے وقت
 مثلاً یا شیخ فلان کہہ کر پکارتے ہیں اور انبیاء و اولیاء
 سے فریاد کرتے ہیں اس کا شرح میں کیا حکم ہے؟ امام
 محدوح نے فتویٰ دیا کہ انبیاء و مرسلین و اولیاء
 صالحین سے ان کے وصال شریف کے بعد بھی
 استغاثت و استمداد جائز ہے۔

قول (۱۶۲) علامہ غیر المذہب والذین رملی حنفی استاذ صاحب درختہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہا فتویٰ خیر میں
 فرماتے ہیں،

قولہم یا شیخ عبد القادر نداء فی الوجوب
 لخدمۃ امہ مخلصا۔
 لوگوں کا کہنا یا شیخ عبد القادر یہ ایک نداء ہے
 پھر اس کی حرمت کا سبب کیا ہے۔

قول (۱۶۳) سید احمد زروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ اگر علماء و اولیائے دیار مغرب سے ہیں اپنے قصیدہ
 میں ارشاد فرماتے ہیں،

انا المرید فی جامعہ لشیئہ
 ادا ما سطر جور الزمان سکتہ
 وان کنت فی ضیق و کرب و وحشہ
 فادع یا زروق انت بسرعۃ
 میں اپنے مرید کی پریشانیوں میں جمیت بخشنے والا ہوں
 جب ستم زمانہ اپنی نحوست سے اس پر تھری کرے۔
 اور اگر تو تنگی و تکلیف و وحشت میں ہو تو یوں نہ کہہ
 یا زروق، میں فوراً آجود ہوں گا۔

شاہ عبد العزیز محدث دہلوی صاحب اس شیر الہی کا حال اپنی کتاب بستان المحدثین میں یوں لکھتے ہیں:
 شیخ اوسیدی زیتون رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ در حجتی او
 اس کے شیخ سیدی زیتون رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ان کے

یہ فتاویٰ بحال بن عمر کی

سہ فتاویٰ خیریتہ کتاب الکراہتہ والاستحسان
 بستان المحدثین بحوالہ زروق حاشیہ بخاری زروق

دار المعرفہ بیروت
 ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
 ۱۸۲/۶
 ص ۲۲۲

اگر اس معنی موجب شرک باشد چنانکہ منکر ز علم می کند باید کہ منع کرده شود تو سئل و طلب دعا از دوستان خدا در حالت حیات نیز و این مستحب و مستحسن است با اتفاق و شائع است در دین و آنچه مروی و محکی است از مشائخ اہل کشف در استدعا از ارواح کل استغاثہ از ان خارج از حصر است و مذکور است در کتب رب کل ایشان و مشہور است میان ایشان حاجت نیست کہ آزا ذکر کنیم و مث یہ کہ منکر تعصب سود نکند اورا کلمات ایشان عافانا اللہ من ذلک کلام درین مقام بحد اطناب کشید بر غم منکران کہ در قرب این زبان فرقہ پیدا شد و آنکہ منکر انداستند او استعانت را از اولیائے خدا و متوجہاں بجناب ایشان را مشرک بخدا حیدۃ اعتنام می دانند و می گویند آنچه می گویند لفظاً مقام میں کلام طویل ہوا ان منکر کی تردید و تذلیل کے پیش نظر جو ایک فرقہ کے روپ میں آج کل نکل آتے ہیں اور اولیاء اللہ سے استدعا و استعانت کا انکار کرتے ہیں اور ان حضرات کی بارگاہ میں توجہ کرنے والوں کو مشرک و بت پرست سمجھتے ہیں اور کہتے ہیں جو کہتے ہیں احمہ (متہ) اور شرع عربی میں اس مضمون اخیر کو گویں اور فرمایا

انما اظننا الکلام فی ہذا المقام من غم لالفت المنکرین فانہ قد حدث فی زماننا شذوۃ ینکرون الامتداد من لا ولی، ویقولون ما یقولون وما لہم علی ذلک من علم انہم الا یخبرون

ہم نے اس مقام میں کلام طویل کیا منکروں کی مافاک پر گزرنے کو کہ ہمارے زمانے میں معدودہ سے چند ایسے پیدا ہوئے ہیں کہ حضرات اولیاء سے رو مانگنے کے منکر ہیں اور کہتے ہیں جو کچھ کہتے ہیں اور انہیں اس پر کچھ علم نہیں کیونکہ اپنے سے انکیلیں لاتے ہیں۔

سہ اشقہ العات باب حکم الاسرار فصل ۱
سہ اشقہ العات کتبہ نورید رضوی رکھہ ۴۱/۳

اسی طرح جذب القلوب شریف میں معنی توسل و استمداد پر وجہ مذکور بیان کر کے فرمایا
 و درود نفس قطعی در دوسے حاجت نیست بلکہ عدم
 اس بارے میں نفس قطعی کی ضرورت نہیں بلکہ اس کی
 حاجت پر نفس نہ ہونا ہی کافی ہے۔ (ت)
قول (۱۷۲) شیخ الاسلام جنہیں مائتہ مسائل میں علامتے محدثین سے شمار کیا اور ان کی کتاب کشف الغطار
 پر باب کا اعتماد و اعتبار کیا، اسی کشف الغطار میں فرماتے ہیں،

انکار استمداد و جہے صحیح نمی نماید مگر انکار اول امر
 منکر شریعت قطعی روح و بدن را با تکیہ و آں خلاف
 منصوص است و بریں تقدیر زیارت و رفتن بقبر و جہ
 لغو و بے معنی گردد و ایں امر سے دیگر است کہ تمام
 اخبار و آثار دال بر خلافت آنست و نیست صورت
 استمداد مگر ہیں کہ محتاج طلب کند حاجت خود را
 از جناب عزت الہی توسل روحانیت بندہ مقرب
 یا دعا کند آن بندہ را کہ اسے بندہ خدا و ولی و سے
 شفاعت کن مرا و بخواد از خدا سے تعالیٰ مطلوب مرا
 و در دوسے ہیج شایعہ شرک نیست چنانچہ منکر و عم
 کردہ کہ بالالتقاط۔
 اور میرے مطلوب کے لیے خدا سے دعا کیجئے۔ اس میں تو شرک کا کوئی شائبہ بھی نہیں جیسا کہ منکر کا وہم و خیال
 ہے اہل منطق (ت)

قول (۱۷۳) سیدی محمد عبد ری مدظل میں در بارۃ زیارت قبور انبیائے سابقین علیہم الصلوٰۃ والسلام
 فرماتے ہیں،

یا فی الیہم الزائر و یتعین علیہ قصد ہم
 من الاماکن المعیدۃ، فاذا جاء الیہم
 زائران کے آگے حاضر ہو اور اس پر متعین ہے کہ
 دور دراز مقاموں سے اُن کی زیارت کا قصد کرے

شہ جذب القلوب باب یا نزد ہم در بیان حکم زیارت قبور کرم الخ غشی نو کشور لکھنؤ ص ۲۲۲
 لکھ کشف الغطار فصل وہم زیارت قبور مطبع احمدی دہلی ص ۸۱ - ۸۰

فليتصنف بالذل والاكسار والمسكنة والفقير
والفاقة والحاجة والاضطرار والمخضوع،
ويستغيت بهم ويطلب حاجتهم، ويحترم
الاجابة بهم، فانه باب الله المفتوح و
جوت سنته سبحانه وتعالى في قصص الخوارج
على ايدى بهم وليسببهم (مختصاً)
اور ان کے سبب سے حاجت روائی جرتی ہے والمحمد لله رب العالمين .

فصل پانزدہم بقیہ تصریحات سائر اموات میں۔

قول (۱۷۴ تا ۱۷۸) امام خاتمة المجتہدین تقی الملة والدين سبکی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے شفا راہ السلام
کے باب تاسع فی حیاة الانبیاء میں ایک فصل "ما ورد فی حیاة الانبیاء" دوسری فصل حیات شہدار میں وضع کر کے
فصل ثامن تمام اموات کے سماع و کلام و ادراک و حیات میں وضع کی اور اس میں احادیث صحیحہ بخاری و
مسلم وغیرہما سے علم و سماع موثق ثابت کر کے فرمایا،

وعلى الجملة هذه الامور ممكنة في قدرة الله
تعالى وقد وردت بها الاحاديث الصحيحة
فيجب التصديق بها.
بالجملة یہ سب امور قدرت الہی میں ممکن ہیں اور بیشک
اُن کے ثبوت میں یہ حدیثیں وارد ہوئیں تو ان کی
تصدیق واجب ہے۔

فصل اول میں ابیہ علیہم الصلوٰۃ والسلام کی حیات حقیقی تحقیق کر کے آخر میں فرمایا،

ما زادراكات كالعند الصباح ولا شاك انت
ذلك ثابت له شر الموق فكيف بالانبياء.
رہے ادراکات جیسے علم و سماع، یہ تو یقیناً تمام
اموات کے لئے ثابت ہیں پھر انبیاء تو انبیاء رہیں
علیہم الصلوٰۃ والسلام۔

۱۷۵ امام جلال الدین سیوطی نے شرح الصدور میں اُس جناب کا یہ قول نقل کر کے تقریر فرمائی، امام
ربن الدین مراغی جیسے شرح مواہب میں المحدث العالم المنحدر کو کہا اُس جناب کی یہ تحقیقی انتی نقل

سہ الدخل	فصل فی زیارة القبور	دار الکتاب العربیہ بیروت ۱/ ۲۵۱ ۲۵۲
سہ شفا راہ السلام	الفصل الثالث فی سائر الموقی	نور یہ رضویہ فیصل آباد ص ۲۰۳
سہ	الباب التاسع الفصل الاول	ص ۱۹۱-۱۹۲

کر کے فرماتے ہیں،

انه مما يعز وجوده وفي مثله فليت حسب
المشاهسون - بعد
یہ نایاب تحقیق ہے اور چاہئے کہ ایسی ہی چیز میں نہایت
دغبت کریں دغبت کرنے والے۔

امام احمد قسطلانی نے مواہب شریعہ میں امام سبکی کا وہ ارشاد میں اور امام زین الدین کی یہ جملہ تحسین
استند و نقل کی، پھر علامہ عبد الباقی زرقانی نے شرح مواہب میں اس کی تقریر و تائید میں حدیث نقل کی۔
قول (۱۷۹) امام ممدوح نے باب مذکور کی فصل خامس میں فرمایا،

كان المقصود بهذا اكله تحقيق السامع و
نحوه من الاعراض بعد الموت ، فانه
قد يقال ان هذه الاعراض مشروطة
بالحياة ، فكيف تحصل بعد الموت وهذا
خيال ضعيف لاننا لا ندعي ان الموصوف
بالموت موصوف بالسامع و انما ندعي ان
السامع بعد الموت حاصل لحي ، وهو اما
الروح و اما حاله كون المحمد ميست
او متصلة بالبدن حالة عود الحياة اليه .

قول (۱۸۰) علامہ قزوینی سے جذبہ القلوب میں
جميع ابي احاديث و دلالت دارد بر آنکه اموات را
ادراک و سماع حاصل است و شک نیست کہ جمع
از اعراضی است کہ مشروط است بحیات پس ہر چی
اند ، لیکن حیات ایشان در مرتبہ کمتر از حیات

ہے کہ انہوں نے بہت احادیث ذکر کر کے فرمایا
ان تمام احادیث میں اس بات پر دلیل موجود ہے
کہ مردوں کو ادراک و سماع حاصل ہے اور بلاشبہ
سماعت ایسا وصف ہے جس کے لیے زندگی شرط
ہے تو سب زندہ ہیں ، لیکن ان کی زندگی حیات

عہ یونہی شیخ تحقیق نے مدارج میں یہ قول علامہ سے نقل فرمایا ۱۲ منہ (د)

شہداء سے کم درجہ کی ہے اور حیات انبیاء علیہم الصلوٰۃ
علیہم کامل تر از حیات شہداء ہے۔

قول (۱۸۱ و ۱۸۲) امام قرطبی پھر امام سیوطی کے پاس قرآن مجید پڑھنے کے مسئلہ میں فرماتے ہیں:
وقد قيل ان ثواب القراءة للمعمر والميت
ثواب الاستماع ولذلك تلحقه الرحمة قال الله
تعالى واد اقرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا
لعلكم ترحمون ولا يبعد من كرم الله تعالى ان
يلحقه ثواب القراءة والاستماع معاً۔

اقول ثواب قرأت پہنچے پر جرم نہ کرنے کا باعث یہ کہ وہ شافعی المذہب ہیں اور سیدنا امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ
عنه کے نزدیک جمادات بذریعہ ثواب نہیں پہنچتا مگر جمود اہلسنت قابل اطلاق و علوم ہیں اور یہی مذہب ہمارے امام
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہے یہاں تک کہ خود محققین شافعیہ نے اس کی ترجیح و تصحیح کی منہم السیوطی فی انیس الغریب
(ابو یوسف ایک نام پر علی بن خنوس امیر انیس انیس بن علی بن عثمانی ہے) تو ہمارے نزدیک شک نہیں کہ میت کو تلاوت کا بھی ثواب پہنچتا ہے۔
قول (۱۸۳) مرقاۃ میں انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے علم و سماع کا ذکر کر کے فرماتے ہیں: وسانوا الاموات
ایضاً یسمعون السلام والكلام سب فردے سلام و کلام سے ہیں۔ پھر فرمایا: یہ سب مسائل اہل حدیث صحیحہ
آثار صریحہ سے ثابت ہیں۔

قول (۱۸۴) علامہ علی سیرۃ النساں العیون میں امام ابو الفضل خاتم الحفاظ سے ناقل ہے
سماع موقوف کلام الخلق حق قد
جاءت به عندنا الاثارف الکتاب
قول (۱۸۵) ملک العلماء بکر العلوم مولانا عبدالحی نیکھنوی مرحوم ارکان اربعہ میں فرماتے ہیں:

۲۰۶ - ۷	منشی و کشور نکتہ	باب چہاریم	لہ جذب القلوب
۱۳۰	خلافت اکیڈمی سوات	باب فی قرأت القرآن لیت الخ	لہ شرح الصدور
۲۳۸/۲	کتبہ امدادیہ طمان	باب الجحد فصل ۲	لہ مرقاة شرح مشکوٰۃ
۲۳۵/۲	مصطفیٰ اہلبائی مصر	باب بد الاذان	لہ نساں العیون

وما قبل ان التلقين لغولان الميت لا يسمع
فهذا باطل^۱ اس بار پر کہ بعض نے کہا مردہ نہیں سمجھا، تلقین سے
انکار نہ سبب باطل ہے۔

قول (۱۸۶) زیر الرئی شرح سنن نسائی میں بعد تحقیق و تفصیل نقل فرمایا،

فثبت بهذا انه لا صفاة بين كون المرحوم في
عليين او الجنة او السعير وان لها بالبدن
اتصافا بحيث تدرك وتسمع وتصل وتقرأ
وانما يستغرب هذا لكون الشهد الديني
ليس فيه ما يشاهد به هذا و امور البرزخ
والآخرة على نمط غير المألوف في الدنيا۔

تو ثابت ہوا کہ کچھ منافات نہیں اس میں کہ روح علیین
یا جنت یا آسمانوں میں ہو اور اُس کے ساتھ بدن
سے ایسا اتصال رکھے کہ سمجھے، سُنے، نماز پڑھے،
قرآن مجید کی تلاوت کرے، اس سے تعجب یوں ہوتا ہے
کہ دنیا میں کوئی بات اس کے مشاہد نہیں پاتے،
حالانکہ برزخ و آخرت کے کام اُس روش پر نہیں
جو دنیا میں دیکھی جاتی ہے۔

قول (۱۸۷ تا ۱۸۹) علامہ عبد الرؤوف تیسیر میں قائل اور مولانا علی قاری مرقاة میں قاضی سے نقل،

والنطق للمساوي النفوس القدسية اذا تجردت
عن العلائق ابدنية اتصفت بالملء الاذن
ولم يبق بها حجاب غفري وتسمع الصوت
كالمشاهد^۲

اور ان الفاظ مادی کے ہیں۔ ست، پاک جانیں جب بدن
کے ملا قوس سے جدا ہوتی ہیں ملا راعلی سے مل جاتی
ہیں اور ان کے لئے کوئی پردہ نہیں رہتا سب کچھ ایسا
دیکھتے سنتے ہیں جیسے سامنے حاضر ہے۔

قول (۱۹۰) مرقاة شرح مشکوٰۃ میں زیر حدیث، لا يسمع مدي صوت المؤذن حين ولا النفس ولا شئ
الاشهد له يوم القيمة كحدث علام ابن حنبل سے منقول، تنکیوہما فی سیاق النفی لتعمیم لاجتماع
الاصوات یعنی حدیث شریف کا یہ مطلب ہے کہ زندہ جن اور زندہ آدمی اور مردہ جن اور مردہ آدمی جتنے لوگوں کو
مؤذن کی آواز پہنچتی ہے اور وہ اس کی اذان سننے میں سب روز قیامت اُس کے لئے گواہی دیں گے۔
یہاں تصریح ہوتی کہ بعد موت علم و سماع کا باقی رہنا کچھ بنی آدم سے خاص نہیں جن کے لئے بھی حاصل ہے

سہ رسالہ الارکان فصل حکم الجنازة مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ ص ۱۵۰
سہ زیر الرئی حاشیہ علی سنن النسائی کتاب الجنائز نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۲۹۳/۱
سہ استیسیر شرح الجامع الصغير تحت حدیث حیثما کنتم فصولا علی مکتبہ الامام الشافعی الریاض السعویہ ۵۰۲/۱
سہ مرقاة شرح مشکوٰۃ باب فضل الاذان فصل ۱ مکتبہ اذیر ملتان ۶۰/۲

اور واقعی ایسا ہی ہونا چاہیے لانعہد ام المخصوصہ (کیونکہ کوئی دلیل تخصیص نہیں۔ ت) **قول (۱۹۸ تا ۱۹۹)** امام اسماعیل پھر امام بیہقی پھر امام سہیل پھر امام قسطلانی پھر امام علامہ شامی پھر علامہ زرقانی نے سماع مرقی کا اثبات کیا اور دلیل انکار سے جواب دے کہ: یظہر بالصراحۃ الی الامر شہادۃ المواہب و شواہبہا وغیر ذلک من اسفار العلماء (جیسا کہ ارشاد الساری شرح بخاری، مواہب لدنیہ، شرح مواہب لدنیہ اور ان کے علاوہ کتب علماء کے مطالعہ سے معلوم ہوگا۔ ت) مواہب میں امام ابن جابر سے بھی اثبات سماع نقل کیا۔ امام زرقانی، امام عسقلانی، امام عینی، امام قسطلانی نے شروع صحیح بخاری اور امام سخاوی، امام سیوطی، علامہ طبری، علی قاری، شیخ محقق وغیرہ نے اس کی تحقیق فرمائی۔ از نکاح یہ اقوال ان مباحث سے متعلق جنہیں اس رسالہ میں دور آئندہ پر محمول رکھا ہے لہذا ان کی نقل جہارات طوسی ربی واللہ العرفی۔

قول (۱۹۹) جذب القلوب شریف میں ہے، تمام اہل سنت و جماعت اعتقاد دارند بہ ثبوت ادراکات مثل علم و سماع مرسلات احوال را۔ **قول (۲۰۰)** جامع البرکات میں فرمایا، سمعہودی می گوید کہ تمام اہل سنت و جماعت اعتقاد دارند بہ ثبوت ادراک مثل علم و سماع و بصیر مرسلات احوال را از آحاد بشر انتہی۔ واللہ رب العالمین۔

تمام اہل سنت و جماعت کا عقیدہ ہے کہ علم اور سماعت جیسے ادراکات تمام مردوں کے لئے ثابت ہیں (ت)۔

امام سمعہودی فرماتے ہیں کہ تمام اہل سنت و جماعت کا عقیدہ ہے کہ عام افراد بشر میں سے تمام مردوں کے لئے ادراک جیسے علم اور سماعت کیف ثابت ہے، انتہی۔ واللہ رب العالمین (ت)۔

فقیر خیر اللہ تعالیٰ نے جن سوا ائمہ و علماء کے اسانے طبقہ گنائے تھے بحمد اللہ ان کے اور ان سے علاوہ اوروں کے بھی اقوال عالیہ و شواہد شمار کر دئے اور ایسا سے وعدہ سے سبک دوش ہوا۔

تشبیہ: ناظر گمان نہ کرے کہ ہمارے تمام دلائل بس اسی قدر بلکہ جو نقل نہ کیا وہ بیشتر و اکثر۔ پھر فقیر خیر اللہ تعالیٰ نے اس رسالہ میں یہ التزام بھی رکھا کہ جو آثار و احادیث و اقوال علمائے قدیم و حدیث خاص حضور پر نور مسیّد عالم حی باقی رُوح مجسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیاتِ عالی و علمِ عظیم و سمعِ جلیل و بصیرِ کریم میں وارد انہیں ذکر نہ کرے تین وجہ سے:

اگر کلامی مسلمانوں پر نیک گمان کر خاص حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کوئی کلمہ گو مثل سائر اموات نہ جانے گا، اربابِ دینی نیکو رواجِ موثق کو جہاد سمجھتے ہیں شاید یہاں اس کلمہ مغضوبہ مبغوضہ سے انہیں بھی احتراز ہو، اور معاذ اللہ جسے یہ جو تو استغفر اللہ، ایسا شقی عظیم قابلِ کلام و خطاب نہیں بلکہ اس کا جواب اللہ کا عذاب والعیاذ باللہ رب العالمین۔

ثانیاً واللہ فقیر کریم آئی کہ حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نام پاک ایسی بحث لاؤ نعم میں بطور خود مشاغل کرے، ہاں دوسرے کی طرف سے ابتداء ہو تو اظہارِ حق میں مجبوری ہے۔

ثالثاً وہاں دلائل کی وہ کثرت کہ نطق نطق بیاں سے عاجز۔ پھر انھیں اقوال پر قیامت بس کہ جس
مرکار کے غلام ایسے انکسرتہ اس کا پوچھنا ہی کیا ہے پھر انھیں یہ مدارج و معارج کس نے عطا کئے، اسی سہکار
ابقرار نے، جی انہ تھے علیہ وسلم و علی آلہ و صحبہ و اسناد الاکرم سستی دی و مولای الفوت الاکظم، و الحمد للہ
رب العالمین۔

نوع دوم اقوال کبار و عظامہ خاندان عربیہ میں۔ یہاں اقوال مختصہ مذکور ہوں گے تا نگران کے مطالب کو فصول نوع اول پر تقسیم کر لے۔ سر دست تنو مقال اُن کے بھی ماضی کرتا ہوں و باللہ التوفیق۔

وصل اول — مقال (۱) شہادۂ دل اللہ فیض الحرمین میں لکھتے ہیں :

اِنَّ اِلٰهَكُمْ اِلٰهٌ وَاحِدٌ لَاۡ يَلْبِسُ الشَّيْءَ مَا فِيْهِ عِلْمٌ لِّمَنْ شَاءَ وَاَعْيُنُهُمْ غَشِيَتْ سِجِّينًاۚ فَاَنظُرُوْا اِلَىٰ اَوَّلِ الْاٰیَاتِ ثُمَّ رَاَوْهَا تَارَةًۭ اٰخَرًاۚ فَذٰلِكَ نَبْوَةُ الْمُرْسَلِێ۟نَ ؕ لَمَّا جَاءَهُم بِالْحَقِّۙ وَكَانَ وَعْدُ الْمُرْسَلِێ۟نَ حَقًّاۚ

جب بزرگ کی طرف انتقال کرتے ہیں یہ وضعیں اور
عائنیں اور علم سب ان کے ساتھ ہوتے ہیں جبکہ
نہیں ہوتے۔

مقالہ (۲) اُسی میں ہے :

اذا مات هذا الجرح لا يعقد هو ولا براعتہ بل كل ذك بحالہ ہے

جب یہ بندہ کامل انتقال فرماتا ہے نہ وہ گماتا ہے نہ اُس کا کمال بلکہ بدستور اسی حال پر رہتے ہیں۔

مقالہ (۳) اُسی میں ہے۔

کل من مات من انکمل یخیل الی الامۃ
 نہ حقد من الی لک ولا والله ما حقد بل

جس کامل کا انتقال ہوتا ہے عوام کے خیال میں گزرتا
 ہے کہ وہ عالم سے گم گیا، حالانکہ خدا کی قسم وہ

[illegible]

تجوہر و قوی ہے

نہیں بلکہ اور جو ہر دار قوی ہو گیا۔

مقال (۴) شاہ عبدالعزیز صاحب تفسیر عزیزی میں فرماتے ہیں،

چوں آدمی میرد رُوح را اصلاً تغیر نمی شود چنانچہ
حاصل قوی بود حالاً ہم مست و شعور و ادراک کے کثرت
حالاً ہم دار و ملک صاف تر و روشن تر آید مطلقاً
جب آدمی مرتا ہے رُوح میں بالکل کوئی تغیر نہیں
ہوتا جس طرح پہلے حامل قوی تھی اب بھی ہے اور
جو شعور و ادراک اُس سے پہلے تھا اب بھی ہے بلکہ اب
زیادہ صاف اور روشن ہے اور مطلقاً (ت)

مقال (۵) تحفہ اشاعرہ میں فرماتے ہیں،

چوں رُوح از بدن جدا شد قوائے نباتی از وجہ
می شوند نہ قوائے نفسانی و حیوانی و اگر وجود قوائے نفسانی
و حیوانی فیضاً نایاباً مشروط باشد بوجود قوائے
نباتی و مزاج لازم آید کہ ملائکہ را شعور و ادراک دہے
و حرکت و غضب و دفع منافرت باشد پس حال احوال
در عالم قبر مثل حال ملائکہ است کہ توسط شکل و بینہ
کاری کنند و مصدر افعال حیوانی و نفسانی می گردند
بجہ آنکہ نفس نباتی ہمراہ داشتہ باشند تہ

سے کام کرتے ہیں اور نفس نباتی کے بغیر ان سے حیوانی و نفسانی افعال صادر ہوتے ہیں۔ (ت)

مقال (۶) قاضی ثناء اللہ پانی پتی جن سے مولوی اسحاق نے مائتہ مسائل و اربعین میں استناد کیا
اور جناب مرزا صاحب اُن کے پیرو مرشد و محدث و عظیم شاہ ولی اللہ صاحب نے مکتبہ میں انہیں ضمیمت و
دعوت تائب مروج شریعت و منور طریق و نور مجسم و حسن ترین موجودات و مصدر انوار فیوض و برکات لکھا اور
منقول کہ شاہ عبدالعزیز صاحب اچیں بہت ہی وقت لگتے، رسالہ تذکرۃ المرقی میں لکھتے ہیں،

اولیاء گفتند اندر احباب و اعیان ایشان اولیاء فرماتے ہیں، جاری رُوح ہی ہمارا جسم ہے،

۱۱۱ ص	محمد سعید تاجران کتب کراچی	تحقیق شریعت	۱۱۱ ص
۵۵۹/۱	انصافی دار الکتب لال کنواں دہلی	آیت ولا تقربوا لمن یقتل	۵۵۹/۱
۲۳۹-۲۰ ص	مہیلا اکیڈمی لاہور	باب ہشتم در معاد الخ	۲۳۹-۲۰ ص

کار اجساد می کند و گاهی اجساد از غایت لطافت
برنگ ارواح می برآید می گویند که رسول خدا را سایه
نبود صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارواح ایشان
از زمین و آسمان و بہشت ہر جا کہ خواہند می روند
و بہ سبب ہمیں حیات اجساد آنہا را در قبر خاک
نمی خورد و بلکہ کفن ہم میاں ابن ابی الدنیا از مالک روایت
نمود، ارواح مومنین ہر جا کہ خواہند سیر کنند
مراد از مومنین کاملین اند حق تعالیٰ اجساد ایشان
را قوت ارواح سے دہد در قبور نماز سے خوانند و
ذکر می کنند و مسترآن سے خوانند آئمہ مخلصان
کو روضوں کی قوت عطا فرماتا ہے، وہ قبروں میں نماز ادا کرتے ہیں، ذکر کرتے ہیں، قرآن پڑھتے ہیں۔ (ختم
بتلخیص)۔ (ت)

مقالہ (۷) تفسیر عزیزی میں ارواح انبیاء و اولیاء عام صلی علی سید ہم و علیہم الصلوٰۃ والسلام کا
ذکر کر کے کہ بعض علیین اور بعض آسمان و زمین اور بعض چار مزم میں ہیں، لکھتے ہیں،
تعلقے بقبر نیز ایں ارواح را سے باشد کہ بحضور
زیارت کنندگان و اقارب و دیگر دوستان ہر قبر
مطہن و مستانس سے گردند و زیرا کہ روح را قریب و
بعد مکانی مانع ایں دریافت نمی شود و مثال آل د
وجود انسان روح بصری است کہ سارے ہفت
آسمان را درون چاہ سے تواند دید۔
یہ کچھ جملہ زیادہ قابل لحاظ ہے۔

۱۔ تذکرۃ ائمہ و قبور اردو ترجمہ مصباح النور باب روضوں کے شہرے کی جگہ کے بیان میں زری کتب خانہ لاہور ص ۴۲
۲۔ تفسیر عزیزی پارہ نم تحت ان کتاب الابرار فی علیین مسلم کنٹ پولہ کی کتابوں میں ص ۱۹۳

مقال (۸) مظاہر حق ترجمہ مشکوٰۃ میں ہے: ”پانچویں قسم مہربانی اور انس کے لیے ہوتی ہے۔ حدیث میں آیا ہے کہ جو کوئی گزرتے ہوئے قبر کو بھی بھائی اپنے کے اور سلام کرے تو پہچانتا ہے وہ اس کو اور جواب سلام کا دیتا ہے۔“ وعزاة للاحمد النودى (اس پر امام نووی کا حوالہ دیا ہے۔ ت)

مقال (۹) مولوی اسحاق صاحب نے اربعین میں عورتوں کے لیے زیارت قبر مطلقاً ممنوع ٹھہرانے کو لعاب الاحساب سے نقل کیا کہ جب وہ نکلنے کا ارادہ کرتی ہے طعون ہوتی ہے جب نکلتی ہے چار طرف سے شی طین اُسے گھیر لیتے ہیں وادانت القبر یلعنہا روح العیت اور جب قبر پر آتی ہے میت کی روح اسے لعنت کرتی ہے۔ اپنا ادعاے الملاقا بت کرنے کو نقل تو کر گئے مگر نہ دیکھا کہ اس نے جمادیت موتی کا خاتمہ کر دیا کلام مذکور صاف دلیل واضح ہے کہ میت حضور زائر پر مطلع ہوتا ہے اور یہ بھی پہچانتا ہے کہ یہ مرد ہے یا عورت اور اس کے بے جا فعل سے پریشان بھی ہوتا ہے یہاں تک کہ زین زائرہ پر لعنت کرتا ہے۔

مقال (۱۰) مرزا مظہر جانجاناں اپنے مغلظات میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نسبت کہتے ہیں، ایک بار قصبہ درمد میں ایشیاں گفتہ بودم عنایت بسیار ایک بار ان کی مدح میں ایک قصبہ عرض کیا تھا، بحال فقیر نمودہ از رشتہ تراضع فرمودہ مالائی اینہم اس فقیر کے حال پر بہت عنایت فرمائی اور تو افسانہ ستائش نیستیم یہ فرمایا کہ ہم اس ساری ستائش کے لائق نہیں۔ ات

مقال (۱۱) اسی میں مصرت مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کی نسبت کہا، ایک بار ان کی بارگاہ میں ایک قصبہ عرض کیا۔ (ت)

مقال (۱۲) شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ جلالہ میں لکھتے ہیں، اد مات الانسان كان للنعمة نشأة، خسری فی نشأ فیض الروح الا ان فیہا قوۃ فیما سقی من الحسن المشتمولہ تکفی کفایۃ السمع والبصر والکلام۔ جب آدمی مرتا ہے روح حیوانی کے لیے ایک اٹھان ہوتی ہے تو روح الہی کا فیض اس کے بقیہ حسن مشرک میں ایک قوت ایجاد کرتا ہے جو سننے اور دیکھنے اور کلام کرنے کا کام دیتی ہے۔

۱۶-۱۷	حکیم دین محمد ابنہ سنہ ۱۰۷۰	فصل ۱	باب زیارۃ القبر	۱۷
۱۶	ایچ ایم سعید کننی کراچی	۲۹	مسئلہ ۲۹	۱۷
۱۸	مطبوعہ حسینی دہلی		از کلمات طیبات	۱۷
۱۹	المکتبۃ السنیہ لاہور		باب حقیقۃ الروح	۱۷

مقالہ (۱۳) مولانا شاہ عبدالغفار صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ موضح القرآن میں زیرِ تکریم و مہافت بمسموع من فی القبور فرماتے ہیں حدیث میں آیا ہے کہ مردوں سے سلام علیک کرو وہ سنتے ہیں۔ اور بہت جگہ مردوں کو خطاب کیا ہے اس کی حقیقت یہ ہے کہ مردے کی روح سُنتی ہے اور قبر میں پڑا ہے دھڑوہ نہیں ٹس سکتا ہے۔
وصل دوم بقائے تعارفات و کرامات اولیاء بعد الوصال ہیں۔

مقالہ (۱۴) شاہ ولی اللہ جمہات میں لکھتے ہیں،

دراویائے امت واصحاب طرق اقویٰ کسیک بعدہ
 تمام راہ جذب پاکہ وجود باصل این نسبت میل کردہ
 و در آنجا بوجہ اتم قدم زدہ است حضرت شیخ محی الدین
 عبد الغفار جلال اند و لہذا گفتہ اند کہ ایشان
 در قبور خود مثل احوال تصرف سے کنند
 اور یائے امت واصحاب طریقت میں سب سے زیادہ
 قوی شخصیت۔ جس کے بعد تمام راہ عشق موگہ ترین طو
 پر اسی نسبت کی اصل کی طرف مائل اور کامل ترین طور
 پر اسی مقام پر قائم ہو چکی ہے، حضرت شیخ محی الدین
 عبد الغفار ربیدنی ہیں۔ اسی لیے بزرگوں نے فرمایا ہے
 کہ اپنی قبروں میں رہ کر زندوں کی طرح تصرف کرتے ہیں (بنا)

مقالہ (۱۵) حجۃ اللہ الباقیہ میں اہل برزخ کو پارِ قسم کر کے لکھا،

ام مات انقطعت العلاقات فذلحق بالملئکۃ
 وصار منہم والہم کالہامہم و سعی فیما
 یسعون فیہ و سربما اشتعل ہولاً دبا عدا
 کلمۃ اللہ و نصیر حزب اللہ و سربما کان لہم
 لعمۃ خیر، بن آدم۔ ملخصاً۔
 کہنے اور اس کے لشکر کو دہیے یعنی جہاد و قتل کفار و اہل بدعتوں میں مشغول ہوتی ہیں اور کبھی بنی آدم سے
 اس لیے نزدیک و قریب ہوتی ہیں کہ ان پر احاطہ خیر فرمائیں۔

مقالہ (۱۶) فی تفسیر عزیزی میں ہے،

بعض از خواص و ائمہ را کہ جاریہ تہ تکمیل و ارشاد بنی نوع
 خود گردانیدہ اند و بنی نوع (یعنی بحالت عالم برزخ)
 بعض خواص اولیاء جنہیں اپنے دوسرے بنی نوع کی
 تکمیل و ارشاد کا ذریعہ بنایا ہے ان کو اس حالت میں

لہ موضح القرآن و مہافت بمسموع من فی القبور کے تحت مختار کچھ تفسیری بازار لاہور ص ۴۰

ملہ جمہات جلد ۱۱ اکادمی شاہ ولی اللہ حیدر آباد ص ۶۱

سہ حجۃ اللہ الباقیہ باب اختلاط احوال الناس فی البرزخ المکتبۃ السلفیہ لاہور ص ۳۵

ہم تصرف در دنیا وادہ واستغراق آئنا بخت کمال (یعنی عالم برزخ کی حالت میں) دنیا کے اندر تصرف وسعت مدارک آئنا مافع توجہ بایں سمت می گردد (بجائے ہے اور مشابہۃ الہی میں ان کا استغراق اس جانب توجہ سے مافع نہیں ہوتا اس لیے کہ ان کے مدارک بہت زیادہ وسعت رکھتے ہیں۔ (ت) یہی وہ عبارت ہے جس کے سبب مولوی منکر صاحب نے بھی بعض اموات کے لیے زیادت اور ک گوارا کی تھی۔

مقال (۱۷) مرزا مظہر صاحب اپنے مکتوبات میں فرماتے ہیں، بعض ارواح کا ملاں را بعد ترک تعلقی اجساد آئناہی (جسموں سے ترک تعلقی کے بعد بھی بعض ارواح کا ملین کا نشاۃ تصرف باقی است الخ (تصرف اس دنیا میں باقی ہے، (ت)۔

مقال (۱۸) میاں اسماعیل دہلوی صراط مستقیم میں حضرت جناب مولیٰ مشکلی کشاکرم اللہ تعالیٰ وجہ التکرم کی نسبت خدا جانے کس دل سے یوں ایمان لاتے ہیں،

در سلطنت سلاطین و امارت اہل بیت ایشان را (سلاطین کی سلطنت اور ختام کی حکومت میں حضرت علی (کرم اللہ تعالیٰ وجہ التکرم) کی ہمت کو ایسا دخل ہے دخیل ہست کہ برسیا میں عالم ملکوت مغنی نیست۔ جو عالم ملکوت کی سیاست کرنیوالوں پر مخفی نہیں۔ (ت)۔

مقال (۱۹) اُسی میں شوکت و عظمت جناب مرتضوی مکہ کرکھا، شای جناب شہین بس بلند بہ نسبت اہست و جلال مذکورست تمثیلش بطا بر مرتبہ امیر کبیرست کہ فارغ از امور سیاست گردیدہ ملازم بادشاہ گشتہ بہ نسبت کسیکہ قائم بر خدمات و مشغول بکار پڑازی است اگرچہ شوکت ظاہریہ و کثرت اتباع در حق ایں مصداق بہ نسبت آں امیر اعظم قائم بخدمات اقل قلیل است لیکن در عزت و وجاہت فوق است چرتی الحقیقہ مذکورہ شوکت و جلال کی بہ نسبت حضرات شہین کی شان بہت بلند ہے۔ عالم طاہر میں اس کی شان اُس امیر کبیر کا مرتبہ ہے جو امور سیاست سے فارغ ہو کر بادشاہ کی خدمت میں رہتا ہے بہ نسبت دوسرے امیر کے جو امور مملکت سے وابستہ اور کار پڑازی میں مشغول ہے اگرچہ ظاہری شوکت اور تا بعد اوروں کی کثرت، امور مملکت سے وابستہ اُس امیر اعظم کی

۱۔ تفسیر عزیزی تحت والقراذات تفسیر ۲۰۹ ص
۲۔ مکتوبات مرزا مظہر جانجانی مع کلمات طیبات مکتوب ۱۲ ص
۳۔ صراط مستقیم ہدایت ثانیہ در ذکر بدعاتیکہ الخ المکتبۃ السلفیہ لاہور ۵۸ ص

پھر کہا،

سلطان المشائخ نظام الدین اولیاء رحمۃ اللہ علیہ
بحال زائران مزار خود عنایت بسیاری فرمایند:

سلطان المشائخ نظام الدین اولیاء رحمۃ اللہ علیہ
اپنے مزار کی زیارت کرنے والوں کے حال پر بڑی
عنایت فرماتے ہیں۔ (ت)

پھر کہا،

بچہ شیخ جلال پانی پتی التفاتاً سے نمایند:

اسی طرح شیخ جلال پانی پتی بھی بہت التفات
فرماتے ہیں۔ (ت)

مقال (۳۷) قاضی شہار اللہ پانی پتی جن کی مدح مقال ۶ میں گزری تذکرۃ الموتی میں لکھتے ہیں:

اولیاء اللہ دوستان و معتقدان زادہ دنیا و آخرت
مددگاری می فرمایند و دشمنان را ہلاک می نمایند و از
ارواح بطریق اولیبت فیض باطنی می رسند:

اولیاء اللہ اپنے دوستوں اور عقیدت مندوں کی
دنیا و آخرت میں مدد فرماتے ہیں اور دشمنوں کو ہلاک
کرتے ہیں۔ اور نہجوں سے اولیبت کے طریقے پر
باطنی فیض پہنچاتا ہے۔ (ت)

مقال (۳۸ تا ۴۵) یہی قاضی صاحب سیف السلول میں مرتبہ قطبیت ارشاد کریں بیان کر کے کہ

فیوض و برکات کا رخسار ولایت کہ از جناب الہی بر ویافتہ
نازلی سے شود اول بر یک شخص نازل می شود و اراں
شخص قسمت شدہ بہر یک از اولیائے ہر مرقی مرتبہ
و بحسب استعداد می رسد و بر فیج کس از اولیاء اللہ
بے توسط او فیض نمی رسد و کہ از مردان خدا بے وسیلہ
او در جہ ولایت نمی یابد اقطاب مجرتی و اولاد و ابدال
نجباء و نقباء و جمیع اقسام از اولیائے خدا بر سے
محتاج می باشند صاحب این منصب عالی را امام و

کارخانہ ولایت کے فیوض و برکات جو خدا کی بارگاہ سے
اولیاء اللہ پر نازل ہوتے ہیں پہلے ایک شخص پر اترتے
ہیں اور اس شخص سے تقسیم ہو کر اولیائے وقت میں
ہر ایک کو اسی کے مرتبہ و استعداد کے مطابق پہنچتے ہیں
اور کسی ولی کو بھی اس کی وساطت کے بغیر کوئی فیض
نہیں پہنچتا، اور اہل اللہ میں سے کوئی بھی اس کے وسیلہ
کے بغیر درجہ ولایت نہیں پاتا۔ جزئی اقطاب، اولاد
ابدال، نجباء، نقباء اور تمام اقسام کے اولیاء اللہ اس کے

لے طغریات مرزا مظہر جانجانی مع کلمات طلیبات طغریات حضرت ایشاں مطیع مجتہائی دہلی ص ۸۳

لے تذکرۃ الموتی و القبور اردو ترجمہ مصباح النور باب روحوں کے ٹھہرنے کی جگہ کے مابین میں فوری کتب خانہ لاہور ص ۷۷

قطب الارشاد بالاحسان نیز خوانند و ایس منصب عالی
از وقت ظهور آدم علیہ السلام بروح پاک علی مرتضیٰ
کرم اللہ تعالیٰ وجہ تسمیہ بود

محتاج ہوتے ہیں۔ اس منصب بلند والے کو امام اور

قطب الارشاد بالاحسان بھی کہتے ہیں۔ اور یہ منصب عالی

ظہور آدم علیہ السلام کے زمانے سے حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ

تعالیٰ وجہ تسمیہ کی روح پاک کے لئے مقرر تھا۔ (ت)

پھر ائمہ علیہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم کو ترتیب اس منصب عظیم کا عطا ہونا لکھ کر کہتے ہیں،

بعد وفات عسکری علیہ السلام تا وقت ظہور سید الشرفا

غوث الثقلین علی الدین عبدالقادر الجیل ایس منصب بروج

حسنی عسکری عید استلام متعلق بود

پھر کہا:

چوں حضرت غوث الثقلین پیدائش میں منصب مبارک

بروئے متعلق شد و تا ظهور محمد مہدی ایس منصب بروج

مبارک غوث الثقلین متعلق باشد

پھر کہا:

چوں امام محمد مہدی ظاہر شود ایس منصب عالی تا انقراض

زمان ہوسے منقض باشد

انہیں کہا:

استنباط ایس مدعا از کتاب اللہ و از حدیث می توہم

کردہ احد مخلصا

پہل اصل ای سب اقوال ثلثہ کی جناب شیخ حمزہ دالعت ثانی سے ہے، جیسا کہ جلد سوم مکتوب ۱۳۳ میں مفسر

مذکور، اُن کے کلام میں اس قدر امر اور زائد ہے کہ،

بعد از ایشان (یعنی حضرت مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہ تسمیہ کے بعد بارہ اماموں

وجہ الاسمی) ہر یکے از ائمہ اثنا عشر علی الترتیب

حضرت مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہ تسمیہ کے بعد بارہ اماموں

میں سے ہر ایک کے لیے ترتیب و تفصیل کے ساتھ

لے تا ہے سیف المسلول مترجم اردو خانہ کتاب فاروقی کتب خانہ طہان

ص ۵۲۰ تا ۵۲۹

والشقیل قرار گرفت و در احصای بزرگواران و
 بچنین بعد از ارجح ایشاں بزرگوار فیض و ہدایت
 می رسد توسط این بزرگواران بودہ ملاذ و طمانے
 ہر ایشای بودہ اند تا آنکہ نوبت بحضرت شیخ عبد القادر
 جیلانی رسید قدس سرہ الخواصہ طفا
 قرار پذیر ہوا، ان بزرگوں کے زمانے میں اسی طرح
 ان کی رحلت کے بعد جسے بھی فیض و ہدایت پہنچتی اسی
 بزرگوں کے توسط سے تھی اور سب کا ملجا ہی حضرت
 تھے یہاں تک کہ حضرت شیخ عبد القادر قدس سرہ
 تک نوبت پہنچی الخ (ت)

اور انھوں نے جلد ثانی میں خود اپنے لیے بھی اس منصب کا حصول مانا اور اس اعتراض سے کہ پھر
 اس دور سے میں منصب مذکور کا حضور پر نور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اختصاص کب رہا، جلد
 ثانی میں یوں جواب دیا کہ،

مجدد العن ثانی دریں مقام نائب مناب حضرت شیخ
 است و جناب حضرت شیخ ایں معاملہ با و مربوط
 است چنانکہ گفتہ اند نور القمر مستفاد من نور شمس
 فلا محذور لہ
 مجدد العن ثانی اس مقام میں حضرت شیخ کا قائم مقام
 ہے اور حضرت شیخ کی نیات سے یہ معاملہ اس سے
 وابستہ ہے جیسا کہ کہا گیا ہے ما تباب کا نور آفتاب
 کے نور سے مستفاد ہے۔ تو کوئی اعتراض نہ رہا۔ (ت)

مقال (۴۶ تا ۵۸) شاہ ولی اللہ انبیاء میں اور ان کے بارہ اساتذہ و مشائخ کرام و دہندہ و غیر جمہود
 کے علماء و ادویاء ہیں، حضرت مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کو وقت مصیبت مددگار مانتے اور چڑھ

تجددۃ حوامک فی النوائب

(انھیں مصائب میں اپنا مددگار پاؤ گے۔ ت)

کو حق جانتے، و میافق لعلک فی الوصل الا فی ان شاء اللہ تعالیٰ (محل آئندہ میں یہ کلام نقل ہو گا اگر خدا
 نے چاہا۔ ت)

مقال (۵۹) شاہ ولی اللہ نے جماعت میں لکھا،
 از جملہ نسبت ہائے معتبرہ نزدیک قوم نسبت اولیہ
 است خواہ ایں مناسبت بہ نسبت ارواح انبیاء
 یا شد یا اولیائے امت یا ملائکہ و بسا است کہ
 اہل طریقت کے نزدیک معتبر نسبتوں میں سے ایک
 نسبت اویسی بھی ہے خواہ یہ مناسبت ارواح انبیاء
 کی نسبت سے ہو یا اولیائے امت یا ملائکہ کی نسبت

مناسبت بروہی حاصل شود بخت آنکہ فضائل دے
استخارج کردہ مجتہد خاص بہم رساید و آن محبت
سبب کشادہ شدنی را ہے گرد میان روح و این
کس یا بخت آنکہ روح مرشد دے یا جو دے
باشد و دے بہت ارشاد و منتسبیاں خود مشکلی است
انتہی ملقطاً۔

کے اندر اپنے منتسبین کی رہنمائی کی بہت خود قرار پذیر ہے۔ الخ (ختم الفتاویٰ کے ساتھ)۔ (ت)
مقال (۶۰) اسی میں ہے :

از ثمرات این نسبت (یعنی ادیبیہ) رویت آن
جماعت است در مقام وفادہ از ایشان یافتن
و در مہالک و مضائق صورت آن جماعت پدید آمدن
و حل مشکلات دے ہاں صورت غسوب شدن ہے
مقال (۶۱) اسی میں ہے :

امروز اگر کسی را مناسبت بروح خاص پیدا شود
و از انجا فیض بڑا و غالباً بیرون نیست از آنکہ این
معنی بہ نسبت پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باشد
یا بہ نسبت حضرت امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ
و جہہ یا بہ نسبت حضرت غوث الاعظم جیلانی رضی اللہ
تعالیٰ عنہ و آنانکہ مناسبت بر سائر ارواح دارند
باعث خصوص آن اسباب طاریہ شدہ اند مثل
آنکہ دے محبت آن بزرگ بسیار دارد و بر قبر
بسیاری رود، و این معنی سلسلہ جنبان از محبت

سے ہو اور ایسا بھی بہت ہوتا ہے کہ کسی روح سے
مناسبت پیدا ہو گئی اس لئے کہ اس کے فضائل
شہن کو اس سے ایک خاص محبت بہم پہنچائی۔ وہ
محبت اس روح اور اس شخص کے درمیان ایک راہ
کھلنے کا سبب ہو جاتی ہے۔ یا اس وجہ سے کہ
وہ اس کے مرشد یا مرشد کے مرشد کی روح ہے اس
لئے (ختم الفتاویٰ کے ساتھ)۔ (ت)

اس نسبت ادیبیہ کے ثمرات سے ہے خواب میں
اُس جماعت کا دیدار ہونا، ان سے نفع پانا، ہلاکت
معصیت کی جگہوں میں اُس جماعت کی صورت کا نمودار
ہونا اور مشکلات کا حل اُس صورت منسوب ہونا۔

آج اگر کسی کو کسی خاص روح سے مناسبت پیدا ہو
اور وہاں سے فیض یاب ہو تو غالباً اس سے باہر
نہ ہو گا کہ یہ معنی حضرت رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کی نسبت سے ہو یا حضرت امیر المؤمنین علی مرتضیٰ
کرم اللہ تعالیٰ و جہہ کی نسبت سے یا حضرت غوث اعظم
جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نسبت سے ہو اور جو
لوگ تمام ارواح سے مناسبت رکھتے ہیں ان کی
خصوصیت کا باعث عارضی اسباب ہوتے ہیں مثلاً
یہ کہ وہ اُس بزرگ سے زیادہ محبت رکھتا ہے اور اس

کی قبر پر زیادہ جاتا ہے۔ یہ معنی قابل کی جانب سے
 محوک بنا۔ اور اپنے منتسبین کی تربیت میں اُس
 بزرگ کی ہمت قوی تھی اور وہ ہمت رُوح میں اب
 بھی باقی ہے۔ یہ معنی فاعل کی جانب سے محوک ہوا۔

یعنی بے شک شرع سے بدرجہ شہرت ثبوت کو پہنچا کہ
 مقرب فرشتے خدا اور اس کے بندوں میں واسطہ
 ہوتے اور آدمیوں کے دلوں میں نیک بات کا القاء
 کھاتے ہیں اور ان کے لیے اجتماع ہیں جس طرح خدا
 چاہے اور جہاں چاہے اسی لحاظ سے انھیں بلائے
 کھاتے ہیں اور یہ بھی اسی طرح شرع سے شہرت ثابت
 کہ بزرگان دین کی رُوحیں بھی ان میں داخل ہوتی اور
 اُن سے ملتی ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اے
 اطمینان والی جان! پلٹ پلٹ اپنے رب کی طرف اس حال
 میں کہ تو اس سے راضی اور وہ تجھ سے خوش،
 پس داخل ہو میرے بندوں میں اور آمیری جنت
 میں: اور ملا: اعلیٰ کی ایک قسم وہ ارواحِ انب فی
 ہیں کہ ہمیشہ رستگاری کے کام کرتے رہے جن کے
 باعث اُن ملائکہ سے ملنے یہاں تک کہ جب بدن کی
 نقابیں چھینکیں ملا: اعلیٰ میں داخل ہوئے اور انھیں
 سے شمار کئے گئے۔

قابل گشتہ است، وَاَنْ بزرگ را بجهت قویہ بودہ است
 در تربیت منتسبان خود وَاَنْ ہمت ہنوز در رُوح حشر
 باقی است، وَاِنْ معنی سلسلہ جنبان از بجهت فاعل
 است۔

مقال (۶۲) حجة الله ابالفہم ہے،

قد استفاض من الشرع ان الله تعالیٰ
 عبادهم افاضل المثلثة وانهم يکونون
 سفراء بين الله وبين عباده انهم يلهمون
 في قلوب بني آدم خيرا، وان لهم اجتماعات
 كيف شاء الله وحديث شاء الله يعبر عنهم
 باعتبار ذلك بالملاء الاعلى وان لا رواج
 افضل الا دهيين دخولا فيهم ولحقا
 بهم كما قال الله تعالى يايتها النفس المطمئنة
 ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي
 في عبدي وادخلي جنتي، والملاء الاعلى
 ثلثة اقسام، قسم هم نفوس الانسية
 ما نزلت تعمل اعمالا متنجية قضيد
 الحقوق بهم حتى طرحت عنها جلابيب
 ابدانها فاسلكت في سلکهم وعدت منهم
 اور ملخص۔

مقال (۶۳) سنیزی میں فرمایا،

دفع کرنے میں بدن کے تمام اجزاء ایک جگہ جمع ہو جاتے ہیں اور نظر عنایت سے رُوح کا تعلق بدی سے ہو جاتا ہے اور زائرین اور افسانہ اور استفادہ کرنے والوں کی طرف توجہ آسان ہو جاتی ہے (ت)

دروغی کوئی چل اجڑائے بدن بتمامہ بجا می باشند
علاقہ رُوح با بدن از رُوح عنایت بحال می ماند و
توجہ رُوح ب زائرین و مستائین و مستغیدین بر سهولت
مے شود

مقال (۶۴) میان بقیل صراط مستقیم میں لکھ گئے۔

حضرت مرتضیٰ را ایک نوع تفضیل بر حضرات شیخین ہم
ثابت و آن تفضیل بحسب کثرت اتباع ایشان و ولایت
مقامات و ولایت بل سائر مقامات است مثل قطبیت
و غوثیت و ابدانیت و غیرہ از عہد کرامت عہد حضرت
مرتضیٰ تا انقراض دنیا ہر بواسطہ ایشان است
سے ہے۔ (ت)

حضرت مرتضیٰ را یک نوع تفضیل بر حضرات شیخین ہم
ثابت و آن تفضیل بحسب کثرت اتباع ایشان و ولایت
مقامات و ولایت بل سائر مقامات است مثل قطبیت
و غوثیت و ابدانیت و غیرہ از عہد کرامت عہد حضرت
مرتضیٰ تا انقراض دنیا ہر بواسطہ ایشان است

مقال (۶۵) اُس میں ہے،

حق جل و علا بذات خود یا علامہ عظام یا ارواح مقدسہ کے
واسطہ سے، قرآن سے توسل کی برکت کے سبب و سبب
کی مخاطب فرما ہے گا۔ (ت)

حق جل و علا بذات پاک خود یا بواسطہ علامہ عظام
یا ارواح مقدسہ بسبب برکت توسل بقرآن محافظت طلب
خواہ نمود

مقال (۶۶) مولوی اسحاق کی مائت مسائل میں ہے،

جو شخص عالم برزخ میں محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
و سلم کی رُوح مبارک کے فیض کا اور جو دیگر انبیاء
علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ارواح مقدسہ کے فیض کا
اور جو عالم برزخ میں اولیاء اللہ کی ارواح کے فیض کا
منکر ہو اس کا حکم کیا ہے؟

سوال، تشبیہ کہ خداوند فیض رُوح مبارک محمد رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور عالم برزخ و شیعہ کہ منکر
باشد از فیض ارواح مقدسہ انبیاء و دیگر علیہم الصلوٰۃ
والسلام و شیعہ کہ منکر باشد از فیض ارواح اولیاء اللہ
در عالم برزخ حکم او چیست؟

ص ۱۴۳

مسلم یک ڈپوٹل کنواں دہلی

لے تفسیر عزیزی پارہ ۴م استفادہ از ادبیات مدقونین

ص ۵۸

المکتبۃ السلفیہ لاہور

ہدایت ثانیہ در ذکر بدعاتی کہ

ص ۶۸

باب چہارم در بیان طریق سکون

راہ نبوت الخ

جواب : ہر فیض شرعی کہ ثبوت یا بخار متواترہ باشد منکر
 آن کافر است و ہر فیضیکہ ثبوت آن بخار مشہور باشد
 منکر آن ضال است ہر فیضیکہ ثبوت آن بخار واحد باشد
 منکر آن بہ سبب ترک قبول گزگار خواہد شد بشرطیکہ
 ثبوت آن بطریق صحیح یا بطریق حسن خواہد شد مطلقاً
 ہر چند ہر جواب ہمہ ایا عیاری پر مبنی ہے مگر سبب نے دیکھا کہ سوال فیض بر ذرخ سے تھا واجب کہ جواب آئے
 بھی شامل ہو اس قدر نامرئی جنون کے لیے فردی یا ان کی دیانت و ولہیت سے انکار اور انھائے حق و طلیس
 با باطل کا اقرار کیا جائے۔

مقال (۶۷) جناب شیخ مجتہد العارف ثانی اپنے مکتوبات میں فرماتے ہیں :

بعد از رحلت ارشاد پناہی قبلہ گاہی (یعنی خواجہ
 باقی باللہ علیہ رحمۃ اللہ) بتقریب زیارت مزار شریف
 بر بلکہ محروسہ دہلی اتفاق عبور افتاد و در عید
 زیارت مزار شریف ایشان رفتہ و در اثنا
 توجہ بہ مزار متبرک التفاتے تمام از روحانیت
 مقدسہ ایشان ظاہر گشت و از کمال غریب نوازی
 نسبت خاصہ خود را کہ بحضرت خواجہ احرار منسوب بود
 مرحمت فرمودند یہ

تنبیہ : لفظ "بتقریب زیارت مزار شریف" لفظ طوطا ہے اور یہ بھی غریب نوازی بھی کہ حضرت خواجہ ابوحامد غفرلہ
 تعالیٰ عنہ کی نسبت ہے جس متعصبان طائفہ چراتے ہیں۔

مقال (۶۸) شاہ ولی اللہ انصاری علیہ السلام نے اپنے استاد افاضی حضرت ابراہیم گردی علیہ الرحمۃ کا حال
 لکھتے ہیں :

دو سال کم و بیش در بغداد ساکن بود بر قبر سیدی بزرگوار
 کم و بیش دو سال تک آپ بغداد میں مقیم رہے اس دوران آپ

عقلم کی ارواحِ طیبہ سے آدابِ طریقت سکھے اور ان سے اجازتیں لیں اور ہر ایک کی نسبت جو ان سرکاروں سے اُن کے دل پر فائر پھڑکی جُدا جُدا پہچانی اور ہم اُس کی حکایت بیان کرتے تھے اللہ تعالیٰ ان سب حضرات اور اُن سے راضی ہوا۔

نقشبندی والنواصبہ معین الدین بن الحسن
الچشتی وانہما اہم واحدا منہم الاجانہ
وہرک لنبیہ کل واحد منہم علی حدتہما
مسا فاض منہم علی قلبہ وکان یحسک لہما
حکایتہما رضی اللہ تعالیٰ عنہ وعلہم اجمعین

مولوی غلام علی صاحب نے اگر اہم کے ترجمہ میں لفظ "غائب" دیکھا، اپنی طرف سے بڑھا دیا جس پر کلامِ شریفِ ولی اللہ میں اصل دال نہیں، مگر ارواحِ عالیہ کا فیض بخشنا، اجازتیں دینا، نسبتیں عطا فرمانا مجبورانہ تسلیم رکھا۔

مقال (۷۷ و ۷۸) مرزا جاجاناں صاحب فرماتے ہیں،

حضرت شیخ عبدالاحد رحمۃ اللہ علیہ سے دو آدمیوں نے طریقت حاصل کی، ایک نے طریقہ قادری یا، دوسرے نے طریقہ نقشبندیہ اختیار کیا۔ حضرت فرماتے ہیں کہ حضرت غوث اعظم کی روح مبارک تشریف لائی اور اپنے خاندان کے مرید کی صورت مثالی کو ساتھ لے گئی اور حضرت خواجہ شمس الدین تشریف فرما ہو کر اپنے عقیدہ کی صورت مثالی کو اپنے ساتھ لے گئے۔ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔ (دستاویز)

از حضرت شیخ عبدالاحد رحمۃ اللہ علیہ دو کس طریقہ گرفتہ یکے طریقتہ قادری اخذ کرد و دیگرے طریقتہ نقشبندیہ اختیار نمود ایشان فرمودند کہ روح مبارک حضرت غوث الاعظم تشریف آوردہ صورت مثالی مرید خاندان خود را ہمراہ برد و حضرت خواجہ نقشبند تشریف فرما شدہ صورت مثالی معتقد خود را با خود بردند رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم

مقال (۷۸) اسماعیل نے صراطِ المستقیم میں اپنے پرکاش حال لکھا:

حضرت غوث الثقلین اور حضرت خواجہ بہار الدین نقشبند کی روحیں حضرت کے حال پر متوجہ ہوئیں اور قریب ایک ماہ تک وہ دونوں مقدس رُوحوں کے درمیان صورت کے حق میں تنازع رہا اس لیے دونوں

روح مقدس جناب حضرت غوث الثقلین و جناب حضرت خواجہ بہار الدین نقشبند متوجہ حال حضرت ایشان گردیدہ تا قریب یک ماہ فی الجملہ تنازع در مابین رُوحین مقدسین در حق حضرت ایشان ماندہ

سلسلہ القول الجمل مع شرح شفاء العیال فصل ۱۱ سند سلسلہ قادریہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۸۲

سلسلہ شفاء العیال ترجمہ القول الجمل فصل ۱۱ سند سلسلہ قادریہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۸۲

سلسلہ ملفوظات مرزا مظہر ازکلیات طیبات مطبوعہ مطبع مجتہدی دہلی ص ۸۳

اماموں میں سے ہر ایک حضرت کو پورے طور سے اپنی طرف کھینچنے کا تقاضا کر رہے تھے یہاں تک کہ زمانہ تنازع کے ختم ہونے اور شرکت پر مصالحت واقع ہونے کے بعد ایک دن دونوں مقدس رُوحیں حضرت پرچوہ گر ہونٹیں ایک پر کے قریب دونوں امام حضرت کے نفس نفیس پر قوی توجہ اور پُر زور تاثیر ڈالتے رہے یہاں تک کہ اسی ایک پر کے اندر دونوں طریقتوں کی نسبت حضرت کو نصیب ہوئی۔ (ت)

زیرا کہ ہر واحد ازلی ہر دو امام تقاضائے جذب حضرت ایشان بہتار بسوئے خود سے فرمود تا ازینکہ بعد انقضائے زمانہ تنازع و وقوع مصالحت بر شرکتِ روز سے ہر دو روح مقدس بر حضرت ایشان جلوہ گر شد نہ تا قریب ایک پاس ہر دو امام پر نفس نفیس حضرت ایشان توجہ قوی و تاثیر زور آیدے فرمودند تا اینکه در جان یک پاس حصول نسبت ہر دو طریقہ نصیدہ حضرت ایشان گردید۔

مقال (۷۹) اُسی میں ہے۔

ایک دن حضرت خواجہ خواجگان خواجہ قطب الاقطاب بختیار کاکی قدس سرہ العزیز کے مرقہ نور کی طرف حضرت قشربے لے گئے، ان کے مرقہ مبارک پر مراقب میں بیٹھے اس دوران حضرت کی روح پُر فتوح پر علامات تحقیق ہوئیں، اور ان حضور نے حضرت پر بہت قوی توجہ فرمائی جس کے سبب نسبتِ چشمیہ کے حصول کی ابتداء محقق ہوئی۔ (ت)

روز سے حضرت ایشان بسوئے مرقہ نور حضرت خواجہ خواجگان خواجہ قطب الاقطاب بختیار کاکی قدس سرہ العزیز تشریف فرما شد نہ ہر مرقہ مبارک ایشان مراقب نشستند دریں اثناء ہر دو پُر فتوح ایشان علامات محقق شد آجانب بر حضرت ایشان توجہی بس قوی فرمودند کہ بسبب اُن توجہ ابتدا سے حصول نسبت چشمیہ محقق شد۔

وصل چہارم۔ اصل مسئلہ مسئلہ سائل یعنی ادلیائے کرام سے استمداد و التجا اور اپنے مطالب میں طلب دعا اور حاجت کے وقت اُن کی ندامیں۔

مقال (۸۰ تا ۸۸) شاہ ولی اللہ نے جماعت میں کہا،

زیارت قبر ایشان روڈ از آں جانا مجذاب در یوزہ کنہ تھے
ان کی قبروں کی زیارت کو جاسے اور ۱۶۱
بھیک مانگے۔ (ت)

لے صراط مستقیم باب چہارم در بیان سلوک راہِ شہوت الخ المکتبۃ السلفیہ لاہور ص ۱۶۶

لے جماعت ص ۸ اکادمیہ شاہ ولی اللہ حیدر آباد ص ۳۴

ربا نعلی میں کہا،

فیض قدس از ہمت ایشان میجو

(ہمت سے ہی کے فیض قدس کے خواستگار رہو۔ ت)

وہ پھر مولوی خرم علی کہتے ہیں، میت سے قریب ہو پھر کے یا روح

عزیزی میں فرمایا،

اویسیاں تکمیل مطلب کمالات باطنی از آنہا اویسی لوگ باطنی کمالات کا مقصد ان سے حاصل

می نمایند

اور فرمایا،

اربابِ حاجات حل مشکلات خود از آنہاے طلبند

اسی میں ہے، از اولیائے موقنین استفادہ ہماری است (مفون اولیاء سے استفادہ ہماری است)

مرزا صاحب نے مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کی نسبت کہا، اور عارفہ جمہانی توجہ بآحضرت واقع می شود (عارفہ

جمہانی میں آں حضرت کی طرف توجہ ہوتی ہے۔ ت) کہ یہ سب اقوال مقصد اول میں گزرے۔

شاہ عبدالعزیز نے سید احمد زروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نسبت کہا، مردے جلیل القدر نیست کہ مرتہ کمال

اد فوق الذکر است (ایک جلیل القدر شخصیت میں جن کا مرتبہ کمال ذکر سے بالا تر ہے۔ ت) پھر ان سے نقل کیا، مصیبت

میں یا ذروق کہہ کر پکار میں فرماؤ کہ کو آؤں گا۔ یہ اسی مقصد میں گزرا۔

مقالہ (۸۹) مرزا صاحب کے وصایا میں ہے، زیارتِ حضرات اولیاء در یوزہ فیض جمعیت کن (حضرات

اولیاء کی زیارت سے دل جمعی کے فیض کی بھیک مانگو۔ ت)

۱۹۳ مکتوبات شاہ ولی اللہ مع کمالات طیباً، مکتوب بست و دوم، در شرح راجات مطبع مجتبیٰ دہلی

۶۶ م شفاء العلیل ترجمہ القول الجلیل کشف قبور و استغاضہ بدان ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

۲۰۹ م تفسیر عزیزی زیر آیہ والقرآن انس مسلم بک ٹولہ اول کنہاں دہلی

۱۳۳ م استفادہ از اولیائے موقنین

۷۸ م غلوکات مرزا منظر جانان از کمالات طیبات مطبع مجتبیٰ دہلی

۳۲۱ م و شہ بستان الحدیث حاشیۃ البخاری للزروق ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

۸۹ م کمالات طیبات نصائح و وصایا مرزا صاحب مطبع مجتبیٰ دہلی

مقال (۹۰ تا ۱۰۲) شاہ ولی اللہ کتاب الاجتہاد فی سلاسل اولیاء اللہ میں لکھتے ہیں:

اس فقیر غرقہ از شیخ ابوطاہر کزدی پرشیہ وایشان ہل
انچہ در جوابہ غمہ دست اجازت دادند
اس فقیر نے شیخ ابوطاہر کزدی سے غرقہ پہنا اور انھوں
نے جوابہ غمہ میں جو کچھ ہے اس کے عمل کی اجازت دی۔

پھر کہا

وایشان فقیر در سفر حج چوں ہر لاہور رسید و دست بوس
شیخ نور مہد سروری دریافت ایشان اجازت دعاے
سیفی دادند بے اجازت جمیع اعمال جوابہ غمہ
فقیر سفر حج میں جب لاہور پہنچا شیخ محمد سعید لاہوری
کی دست بوسی پائی انھوں نے دعاے سیفی کی اجازت
دی بلکہ جوابہ غمہ کے تمام عملیات کی اجازت دی۔

یہ شیخ ابوطاہر کزدی مدنی شاہ ولی اللہ کے شیخ حدیث و پیرو سلسلہ ہیں۔ بدینہ طیبہ میں نہ تو ان کی خدمت میں
رہ کر سلسلہ حدیث حاصل کئے کہ وہی ان سے شاہ عبد العزیز صاحب اور ان سے مولوی اسحق کو پہنچے اور ان شیخ محمد سعید
کی نسبت اجتہاد میں لکھا۔

یہ کما از اعیان مشائخ طہریۃ بود نہ شیخ معتمدی
اسی میں دونوں مشائخ سے سلسلہ اجازت بیان کیے ہیں سے ثابت کہ شیخ ابراہیم کزدی والدہ شیخ ابوطاہر مدنی

اور ان کے استاد شیخ احمد قشاشی اور ان کے استاد شیخ احمد شناوی اور شاہ ولی اللہ کے استاد ملاست و احمد غفرانی
یہ چاروں حضرات بھی شاہ ولی اللہ کے اکثر سلسلہ حدیث میں داخل ہیں لکھا نظر میں السلسلات وغیرہ

(جیسا کہ مسلسل انشاء و میرزا کی سند ہے) اور ان شیخ معتمد کے پیر شیخ محمد شرف لاہوری اور ان کے شیخ
مولانا عبد الملک اور ان کے شیخ بایزید ثانی اور شیخ شناوی کے پیر حضرت سید صفی اللہ بروہی اور ان دونوں صاحبوں کے

پیر مولانا و جید الدین علوی ان سب علماء و مشائخ نے سیفی و غیرہ اعمال جوابہ غمہ کی اجازتیں اپنے استاد سے لیں
اور تلامذہ کو عطا کیں، اور جناب شاہ محمد غوث گوئیاری تو ان سلسلہ کے متبعی اور جو بہر کے مولف ہیں و اللہ تعالیٰ

علیہم رحمہم۔ اب ملاحظہ ہو کہ اسی جوابہ غمہ میں اسی دعاے سیفی کی ترکیب میں کیا لکھا ہے:

ناد علی ہفت بار یا سہ بار یا ایک بار بخواند و آں ایں سات بار، یا تین بار، یا ایک بار ۷۰ بار علی پڑھے

اور وہ یہ ہے:

سلسلہ الاجتہاد فی سلاسل اولیاء	طریقہ شطاریہ	برقی پریس دہلی	ص ۱۳۷
سلسلہ	"	"	۱۳۸
سلسلہ	"	"	"

ناد علیا مظهر العجاائب حیرت زاد چیزوں کے منظر حضرت علی کو نہا کر
تجدد عونا لک فی النواصب امیں ناگہانی آفتوں مصیبتوں میں اپنا مددگار پائے گا
کل هم و عجم سینہ جلی ہمسہ رنج و غم دور ہو جائے گا
یولایت یا علی یا علی یا علی آپ کی ولایت سے اسے علی، اسے علی، اے علی
اگر کوئی کہے کہ جو بزرگ کو مشکل کشا ماننا، مصیبت کے وقت مددگار جاننا، جنگ کا غم و تکلیف اُسے خواب کو نہا کرنا،
یا علی یا علی کا دم بھرنا شرک ہو تو معاذ اللہ تمہارے نزدیک حضرات مذکورین سب کفار و مشرکین ٹھہریں اور
سب سے بڑھ کر بھاری مشرک کافر حیا ذاباقتہ شاہ ولی اللہ ہوں جو مشرکوں کو اولیاء اللہ جانتے، اپنا شیخ و
مرشد و مرتب سلسلہ مانتے، احادیث ہی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سندیں اُن سے لیتے، مدتوں ان کی خدمت گزاری
و کفش برداری کی داد دیتے، انھیں شیخ ثقف و عادل بتاتے، ان کی ملاقات کو بلا خط و دست بوس تعبیر فرماتے ہیں۔
محمدؐ کا تمنا، حدیث کی سندیں یوں برباد ہوتیں کہ اتنے مشرک کیے ان میں داخل، پھر شاہ عبدالعزیز صاحب کو
شاہ ولی اللہ صاحب سے یہی نسبت خدمت و لراوت و تلمذ و بیعت و مدح و حقیقت حاصل، اور اُن کی سب
سندوں میں تمہارے طور پر یہ مشرک اعظم و کافر اکبرؐ علیؑ، کہاں کی شاہی کیسی محمدؐ، اصل ایمان کی سلامتی
مشکل، امانتہ و انا الیہ مراجعون۔ پھر مولوی اسحق و میاں اسماعیل پھارے کس گفتی میں کہ اُن کی توساری
کرامات اسی شہرستان کی بھٹی میں مشرکوں کی نسل، مشرکوں کی اولاد، مشرک ہی پیر، مشرک ہی استاد،
آنکھ کھلتے ہی مشرک نظر پڑے، ہوش سنبھلتے ہی مشرکوں میں بنشے، مشرکوں کی نود، مشرکوں کی بغل، مشرکوں کا
دودھ، مشرکوں کا علی، مشرکوں میں پٹے، مشرکوں میں بڑھے، مشرکوں سے سیکھے، مشرکوں سے پڑھے مشرک دادا
مشرک نانا، عمر بھر مشرکوں کو مانا مانا، اقیاد باللہ رب العالمین ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی
العلین۔ مسلمان دیکھیں کہ یا علی یا علی کو شرک ٹھہرانے کی کیا سزا ملی، نہ ناحق مسلمانوں کو مشرک کہتے نہ انکو
پچھلوں کے مشرک بننے کی مصیبت سہتے، اس سے یہی بہتر کہ راہ راست پر آئیں، سچے مسلمانوں کو مشرک بنائیں
ورنہ اپنوں کے ایمان کی فکر فرمائیں کہ وہ کہ نیا فت کو بھول نہ جائیں سے

دید کی خون ناحق پروانہ شمع را دیکھا کہ پروانہ کے خون ناحق نے شمع کو
چنداں امان نہ داد کہ شب را سحر کند اتنی بھی امان نہ دی کہ شب کو سحر کر دے
فسأل الله العاقبة وحسن العاقبة آمین۔ ہم خدا سے عاقبت اور انجام کی غیریت کے خواستگار
ہیں۔ اے قبول فرما! (ت)

مقال (۱۰۳) اسی انتباء میں بعض مشائخ حضرات قادریہ قدس سرادہم سے حصول جہات و قصدے حاجت کیلئے ایک ختم یوں نقل کیا،

اول دو رکعت نفل بعد ازاں یک صد و یازدہ بار درود بعد ازاں یک صد و یازدہ بار کلمہ تحمید و یک صد و یازدہ بار شیت اللہ یا شیخ عبد القادر جیلانی ^{رحمۃ اللہ علیہ} جیلانی ^{رحمۃ اللہ علیہ} پہلے دو رکعت نفل پڑھے، اس کے بعد ایک سو گیارہ بار درود، پھر ایک سو گیارہ بار کلمہ تحمید اور ایک سو گیارہ بار شیت اللہ یا شیخ عبد القادر جیلانی ^{رحمۃ اللہ علیہ} (خدا کے لیے کچھ عطا ہوئے شیخ عبد القادر جیلانی ^{رحمۃ اللہ علیہ})

مقال (۱۰۴) شاہ عبدالعزیز صاحب تحفہ اشاعشریہ میں فرماتے ہیں، کاش اگر قندھار وہ دوازدہ سال دیگر بم تن بعیر سے دادند و سکوت کردہ سے نشستند سند و ہند و ترک و چین نیز مثل ایران و خراسان یا علی یا علی می نشستند، نو کاش اگر قندھار وہ دوازدہ سال دیگر بم تن بعیر سے دادند و سکوت کردہ سے نشستند سند و ہند و ترک و چین نیز مثل ایران و خراسان یا علی یا علی می نشستند، نو

مقال (۱۰۵) رسالہ فیض عام مزارات اولیاء سے استغانت میں شاہ صاحب کا یہ ارشاد ہے، طریق استمداد از ایشاں آفت کہ بزبان گوید اسے حضرت من برائے کارخان در جناب الہی التجامی کنم شہانیز بدعا و شفاعت امداد من نماید من استمداد از مشہورین باید کرد (ملخصاً) یہ خاص صورت مستولہ کا جواب ہے واللہ الہادی الی سبیل الصواب (اور اللہ ہی راہ راست کی ہدایت دینے والا ہے۔ ت)

الحمد للہ کہ یہ نوع بھی اپنے ختمی کو پہنچی، تو مقال کا وعدہ تھا ایک سو پانچ گئے، اس کے دو برسہ کہ مقصود اول میں سنیقیس سوال تھے، مقصد دوم میں ست ٹھہر چد شیں، ادھر فرج اول میں دو سو قول، اب یہ ایک سو پانچ مقال مل کر چار سو کا عدد کامل اور فقیر کا وہ مدعا حاصل ہو گیا کہ مولوی صاحب سددہ اللہ

شاہ الانتباء فی سلسلہ اولیاء

شاہ تحفہ اشاعشریہ
رسالہ فیض عام
مطالعہ عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ الخ
مہمل اکیڈمی لاہور
مطبع مجتہبائی دہلی
۲۱۲ ص
۱۴۴/۱

تعالیٰ کے اصل مذہب اور اُس چند سطری تحریر پر چار سو وجہ سے، اعتراض ہے والحمد للہ رب العالمین

خاتمہ سالہ میں دوبارہ سماع موتی علمائے عرب فتویٰ

اس رسالہ کے زمانہ تالیف میں فقیر کو معتبر طور پر خبر نہ تھی کہ مولوی صاحب فرماتے ہیں کہ اگر وہ ہمارے مسئلہ کا رد دیکھے گا ہم دونوں تحریری مولویان بھرپال کو بھیج دیں گے کہ وہ حکم ہو جائیں۔

اقول تحکیم بے قبولی طرفین معقول نہیں، مولوی صاحب ماسا، اللہ فاضل ہیں، یہیں کیوں نہ تصفیہ ہو جائے، مطالبانِ تحقیق کو اظہارِ حق سے کیوں پاک آئے، رسالہ فقیر کو ملاحظہ فرمائیں، اگر حق واضح ہو جائے تسلیم واجب، ورنہ جواب مناسب۔ ہاں تحریر جواب میں استدعا و استعانت کا اختیار ہے بھرپالوں سے ہو یا بنگالیوں سے، اور اگر اردو ہی پر رکھنا صلاح وقت سے تو اہل ہند میں جسے دیکھئے گا بل مرزخ خود احد الغریبین ہے، بھرپالیوں کو مثلاً مصطفیٰ آبادیوں پر کیا وجہ ترجیح ہے، لہذا سب سے قطع نظر کہ علمائے عرب کو حکم کیجئے کہ دین و دہن سے نکلا اور وہیں کو پٹھانیا کا وہاں کے جمہور علماء پر ان شار اللہ تعالیٰ شیطان ہرگز قابو نہ پائے گا۔ جناب مولانا اگر اس رائے کو پسند فرمائیں تو ان اکابر کرام کا ٹھہری دستخطی فتویٰ بالفعل فقیر کے پاس اصل موجود، جس میں اکثر مسائل و بابیت کا رد واضح فرمایا اور طائفہ جدیدہ کو خصال، مضل، مبتدع، مبطل ٹھہرایا۔ فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ اُس میں سے چند سطری متعلق مسئلہ سماع مع شرح و دستخط علماء بتلیخ و التعلات حاضر کرتا ہے، واللہ اعلم، اس سونے جواب میں کہ وہ بابیہ عدم علم و عدم علم ہاں حق کا ادعا و اعتقاد رکھتے ہیں، فرمایا،

یعنی وہ بابیہ کا یہ ادعا، اقرائے قبیح اور یہ اعتقاد ظلم صریح ہے، تنقیہ و شافعیہ وغیرہم کے علمائے تحقیق نے صحیح حدیثوں صریح خبروں سے ثابت کیا ہے کہ آدمی برزخ میں علم رکھتا اور زائر کا سلام و کلام سنتا اور اُسے پہچانتا اور اس سے انس حاصل کرتا ہے۔ مرقاة شرح مشکوٰۃ علی قاری حنفی و شرح الصدور حافظ سیوطی شافعی و شفاء السقام امام سبکی وغیرہا جمہور محققین کی کتب مشہورہ میں اس مسئلہ اور اس کے دلائل کی تصریح ہے یہاں تک

هذه الادعاء اعتقاد قبیح و هذا الاعتقاد اعتداء صریح فان العلماء المحققين من الحنفية والشافعية وغيرهم قد اثبتوا اطلاع الانسان في البرزخ وسامعه لسلام المناد وكلامه وعرفته والانس به بالاحاديث الصحيحة والاشارة الصريحة و تات المسندة مع دلالتها موهوطة في المرقاة شرح المشکوٰۃ لعلی القاری الحنفی و شرح الصدور للحافظ السيوطی و شفاء السقام

علامہ السبکی وغیرہا من الکتب المشہورۃ للجمہ
المحققین حق اشاروا الیہ فی کتب العقائد الشہود
فقد صرح فی المقاصد وشرحه انہ عند المعترض
وغیرہم ابدیۃ المحبوسۃ شرط فی الادراک
فمنہم لا یبقی دراک الجزئیات عند فقد
الآلات وعند ما یبقی وھو ظاہر من قواعد
الاسلام ، ولہذا ینتفع بزیارۃ قبور الابوار
والاستعانۃ من نفوس لا ھیأ الخ وبالجملة
فالنفس الانسانیۃ تبقی لھا الادراکات ولھا
تعلقات کثیرۃ بوضع دفن جسدھا و
الاحادیث والآثار شہدۃ لذلك لا ینکرھا
بعد العلم بھا الا حکا بزمھا عند الخ۔

کہ علمائے عقائد کی مشہور کتابوں میں اس کی طرف
اشارہ کیا ، مقاصد و شرح مقاصد میں تصریح فرمائی
کہ معتزلہ وغیرہم کے نزدیک یہ بدن شرط ادراک ہے
تو ان کے مذہب میں جب آلات بدن نہ رہے اور اک
جزئیات بھی نہ رہا ، اور ہم اہل سنت کے نزدیک
ادراک باقی رہتا ہے ، قواعد اسلام اسی کی تائید
کرتے ہیں ، یہی وجہ ہے کہ قبور اہل ارکان زیارت
اور ارواح اولیاء سے استعانت نفع دیتی ہے ۔
غرض رُوح انسانی کے ادراکات باقی اور اُسے
موضع دفن سے بہت تعلقات ہیں ، احادیث و
آثار اس پر گواہ ہیں جنہیں جان بوجہ کر انکار نہ کریگا
مگر باطل کوشش دشمن حق ۔ (ت)

اس کے بعد شبہات منکرین کا تصور علمائے علما سے رد کیا اور علامہ طبرانی نے اس پر فہرہ و
دستخط ثبت فرمائے ۔

شرح دستخط حضرت مولانا محمد بن حسین کتبی حنفی مفتی مکہ



لا کلام فیہ ولا شک یعتریہ اس میں نہ کلام کی گنجائش نہ شک کی غلش۔
امیر بقرۃ محمد بن حسین الکتبی الحنفی مفتی مکۃ المکرمۃ
عفی عنہ بمنہ اہین ۔

شرح دستخط حضرت مولانا شیخ مشائخ رئیس المدین بالمسجد الحرام
مولانا جمال ابن علی بن عمر مکی حنفی رحمۃ اللہ علیہ



لا ینتقد المفید الا الیہ ولا یعول المستفید الا علیہ مفیدات نہ کرے مگر
اسی طرف ، اور مستفید اعتماد نہ کرے مگر اسی پر ۔ امیر بقرۃ رئیس المدین بکرام

لے شرح المقاصد المبحث الرابع درک الجزئیات عندنا النفس دار المعارف النجفیہ کریم پور کراچی ۲/۳۳

بالمسجد النبی الحرام الراجی لطف مریدہ الخفی جمال بن عبد اللہ شیخہ عمر الحنفی
لطف اللہ تعالیٰ بہما۔

شرح دستخط حضرت مولانا حسین بن ابراہیم مالکی مفتی مکہ مبارکہ

کتبہ الفقیر حسین بن ابراہیم
مفتی الشرفیۃ المحبیۃ

عبدہ حسین

لا یمیب فیہ ولا شک یعزید
المالکیۃ بمکۃ

شرح دستخط حضرت مولانا و شیخنا و برکتنا زین الحرم عین الکرم مولانا احمد زین دحلان شافعی مفتی مکہ مکرمہ قدس سرہ العزیز

مرأیت هذا المؤلف الشريف الحلو لكل برهان لطيف فرأيتہ قد نص من عقائد اهل الحق
التوحيديين وانطلق عقايد اهل الضلال المبتطلين من ربه شريعت تاييد جامع بر دليل لطيف وكمي تو
میں نے اسے پایا کہ اہل حق و ارباب تائید کے عقیدے صاف واضح لکھے ہیں اور باطل پرست گمراہوں کے ذہب
باطل کیسے میں رقمہ بقلمہ المزیج من مریدہ العفوان
احمد دحلان
احمد بن زین دحلان۔

شرح دستخط حضرت مولانا محمد بن غرب شافعی مدنی مدرس مسجد مدینہ طیبہ

تاملت فی هذا المؤلف فرأيت مؤلفہ قد اجاد وکل نص مستفی صریح افاد میں نے یہ رب رب رب رب رب
دیکھا تو معلوم ہوا کہ اس کے مصنف نے جید کلام لکھا اور بر نص روشن کا افادہ کیا۔
کتبہ الفقیر الی اللہ تعالیٰ محمد بن محمد الغرب الشافعی خادم العلم بالمسجد النبوی
محمد بن غرب شافعی

شرح دستخط مولانا عبد الکرم حنفی از علمائے مدینہ منورہ

لما تاملت فی هذا الرسالة وجدتها كالسيف الصامم للمعاندا الضال لا يطعن فیہا الا من اقل
عقله و قبح سیرتہ فی جمیع الأجال جب میں نے یہ رسالہ غور سے دیکھا اسے
معاند گمراہ کے حق میں مثل تیغ تراں پایا نہ غلط نہ کرچا اس میں مکر وہ جس کی مت کٹی اور عادت یہ
ہوتی ہر زمانہ میں۔ من خدام طلبة العلم المتوكل علی اللہ العظیم عبد الکرم بن عبد الحکیم بالمسجد النبوی۔
المستكمل علی الشافعی
عبد الکرم بن عبد الحکیم

شرح دستخط مولانا عبد الجبار حبیبی بصری نزیل مدینہ سکینہ

وقف علی هذا المجموع قال فیہ مہند، علی علی من شق عصا الجماعة معتر الاھن السنۃ
میں اس کتاب پر واقع ہوا تھا اسے ایک تیغ بتدی پایا، کھینچی گئی اس پر جس نے جماعت کا خلاف کیا درخت
سے کنارہ کش ہوا۔ اشارہ رقمہ فی الشیخ الاجل الورع الفقیہ النراھد
مولانا عبد الجبار حبیبی البصری نزیل المدینۃ المنورۃ مہند اللہ المسلمین ببقائہ آمین۔

عبد الجبار

شرح دستخط حضرت مولانا السید ابراہیم بن الخیار شافعی مفتی مدینہ اعلیٰ

کم طالعت بعد ما طلعت ردو د اھلماۃ الاجلۃ علی الفرقۃ الضالۃ المضلۃ فمد رأیت مثل هذا
الرسالۃ میں نے جب سے اطلاع پائی اس فرقہ گمراہ و گمراہ گرو پر علامت جلیل کے بہت زد و یکھے مگر اس رسالہ کا
مثلی نظر سے نہ گزرا۔ قال بقمہ ورقمہ بقلمہ خادمہ العلم بالحرم النبوی الشافعی
ابراہیم بن الخیار محمد خیار الحبیبی المحرمی۔

ابراہیم بن
محمد خیار

الحمد للہ علی حصول المسئول و بلوغ الکلام نہایۃ الماصول فقیر عبد المصطفیٰ احمد رضا
شافعی حنفی قادری برکاتی بریلوی نے اس رسالہ کا مسودہ اوائل رجب ۱۳۰۵ھ میں کیا پھر بوجہ عروض بعض اغراض
اہتمام دیگر اغراض مثل تحریر مسائل و تصنیف بعض دیگر رسائل جمل ضرورت اہم نظر آئی اس کے تبیین نے تاخیر
پائی اب بحمد اللہ بنیائت الہی و اعانت حضرت رسالت پناہی علیہ افضل الصلوٰۃ و السلام و علی آلہ و صحبہ الکرام
سلخ شعبان سنہ مذکورہ کو وقت عصر یہ مسودہ جیسے ہوا اور اشارتے تبیین میں سرکار مغیض سے فیوض تازہ کا
افاضہ ہوا۔

والحمد اولاً و آخراً و طناً و ظاہراً و صلی اللہ
تعالیٰ علی سیدنا و مولانا محمد و آلہ و صحبہ
و ابہ و حزبه و علینا بہم و بارک و سلم
تسلیما کثیرا نسئل اللہ تعالیٰ ان
یتقبل سعیمنا و یغفر لنا ذنوبنا و یرحم
فاقتنا و یجیدنا مسلمین و یمیتنا
مومنین و یحشرنا فی نرد مسودۃ
اور اول و آخر، باطن و ظاہر میں خدا ہی کے لیے حمد ہے۔
ہمارے آقا و مولا حضرت محمد، ان کے آل و صحاب، ان
کے فرزند، ان کی جماعت پر، اور ان کے خلیفہ ہم پر بھی
خدا کا درود، برکت اور بکثرت سلام ہو۔ اللہ تعالیٰ
سے ہماری دعا ہے کہ ہماری کوشش قبول فرمائے،
ہمارے گناہ بخشے، ہماری عمتا جی پر رحم فرمائے، ہمیں
اسلام کے ساتھ زندگی اور ایمان کے ساتھ موت نصیب

قائدہ ثالثہ: ارواحِ مؤمنین کو اختیار ہوتا ہے کہ زمین و آسمان میں جہاں چاہیں جائیں، سیر کریں، جولان فرمائیں، دیکھو (حدیث ۱ و ۲ و قول ۳ و مقال ۴) یہاں تک کہ بیداری میں اپنے غلصہ سے ملے فیض بخشے ہیں (مقال ۵ و ۶)۔ ناتواں بیماروں کو پانی پلائے، کچرا اڑھائے ہیں (مقال ۷)۔ جہادوں میں شرکت فرماتے ہیں (مقال ۸)۔ دوستوں کی مدد، دشمنوں کو ہلاک کرتے ہیں (مقال ۹)۔ یہاں تک کہ شہرحِ سنن نسائی شریف میں تصریح فرمائی کہ رُوح کا حال جسم کا سب نہیں وہ ایک وقت میں چند جگہ ہو سکتی ہے (قول ۹) میں کہتا ہوں اولیائے احیاء کی حکایات منقول کر ایک وقت میں ستر جگہ تشریف فرما ہوتے تھے پھر بعد وصال کہ رُوح اپنی آزادی و ترقی کا مل پر ہوتی ہے اُس وقت کے افعال کا کہنا ہی کیا ہے۔ زہرِ الرقی میں یہیں یہ بھی نقل فرمایا کہ ایمان والوں کے دل اسے سب سے تکلف قبول کر سکتے ہیں کہ جبریل امین علیہ الصلوٰۃ والسلام جب خدمتِ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر ہوتے سدرۃ المنتہی سے جُذائے ہوتے ہوں بلکہ اسی آن میں یہاں بھی ہوں اور وہاں بھی العجب رقا علی العاشیۃ (جہارت عاشیہ میں ہے۔ ت)

عنہ ہذا جبریل علیہ السلام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ولد ست مائۃ
 جناحاً مئرباً جناحاً سبب الافق وکات
 ید نور من النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من
 یضع رقبۃ علی رقبۃ وید یہ علی فخذ یہ
 وقلوب المخلصین تقسم لایامان بانہ من
 المسکن انہ کان ہذا الدنوی مستقرہ
 من المسکوت و فی الحدیث فی رؤیۃ جبریل
 ہرقت راسی فاذا جبریل صاف قد میہ
 بین السماء والارض یقول یا محمد انت
 رسول اللہ وانا جبریل فیحط لا اصرف
 بصری الی ناحیۃ الامأینہ کذلک ۱۲۔ (۲)

یہ جبریل علیہ السلام ہیں جنہیں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 نے اس حالت میں دیکھا کہ ان کے چتر سو پر ہیں جن میں
 سے دو پروں نے سارا فنی بھر دیا ہے اور وہ نبی
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قریب آتے یہاں تک
 کہ اپنے زانو حضور کے زانوؤں سے ملا کر اور اپنے
 ہاتھ حضور کی رانوں پر رکھتے۔ اور غلصہ کے دل اس
 بات پر ایمان کی وسعت رکھتے ہیں کہ یہ ممکن ہے کہ یہ
 قُرب اُسی حال میں ہو جب وہ آسمانوں کے اندر اپنے
 مستقر میں موجود ہوں۔ اور حدیث میں حضرت جبریل
 کو دیکھنے کے بارے میں ہے امیں نے اپنا سراٹھایا
 تو دیکھا کہ جبریل آسمان و زمین کے درمیان اپنے قدموں
 پر صفت بستہ کہہ رہے ہیں اسے تمہ! آپ اللہ کے رسول

ہیں اور میں جبریل ہوں۔ پھر جس طرف بھی نگاہ پھیرتا انہیں اسی کیفیت میں دیکھتا۔ (ت)

لہ زہرِ الرقی علی سنن النسائی کتاب الجنائز ارواح المؤمنین نور محمد کا رخا نہ تجارت کتب کراچی ۱/۲۹۲

پھر سفہائے غافلین کا خود حضور بر نور روح القدس روح الارواح صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نسبت یہ جاہلانہ دوسوسہ کہ اگر وہ کسی مجلس غیر میں تشریف لائیں تو پیش از قیامت مرقد الہی سے خروج لازم ہو اور چاہتے کہ اس وقت روئے انور خالی رہ جائے، محض حماقت ہے۔

ادکلاد ہی روح کا جسم پر قیاس اور زندان و ہم میں سلطان قتل کا اعتبار۔

ثانیہ ہو شہندوں نے اتنا بھی نہ دیکھا کہ رُوحیں تو عوام مومنین کی بھی قبور میں مجوس نہیں رہتیں بلکہ اپنے اپنے مراتب کے لائق علیین یا جنت یا آسمان یا چاہ زمزم وغیر میں ہوتی ہیں جسے علمائے کرام یہاں تک کہ شاہ عبدالعزیز صاحب نے بھی تفسیر عزیزی میں مفصلاً ذکر کیا۔

ثالثاً یہ اعتراض بعینہ ان احادیث کثیرہ پر بھی وارد جن میں صریح تصریح کہ ارواح مومنین بعد انتقال جہاں چاہیں سیر کرتی ہیں، لازم کہ جب وہ سیر کر جائیں قبریں خالی رہ جائیں اور قیامت سے پہلے حشر ہو جائے مگر جل و نعلب جو نہ کراتیں وہی غیبت ہے۔ چند سال ہوئے فقیر کے پاس ایک سوال آیا تیرہ کہتا ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم روئے انور سے جہاں چاہتے ہیں تشریف لے جاتے ہیں، غر و منکر ہے اناللہ وانا الیہ راجعون۔ فقیر غفر اللہ تعالیٰ لائے اس کے جواب میں مفصل فتویٰ لکھا اور وہاں اس سیر و اختیار کو شہدار و غیر شہدار عام مومنین کی ارواح کے لیے بہت حدیثوں سے ثابت کیا اور کلمات علمائے دین سے اس کے وقائع نقل کئے۔ یہ

<p>عہ مقام علیین بالائے ہفت آسمان است پائین آن متصل بہ سدۃ العلیین است بالائے آن متصل بہ یار راست عرش مجید است و ارواح نیکان بعد از قبض در آن جا می رستند و مقربان بھی انبیاء و اولیاء و رآن مستقر می مانند و عوام صغار و اطفال و بیسائیدگان و رسانیدین نامحدود لعل بر حسب مراتب و آسمان دنیا یا در میان آسمان زمین یا در چاہ زمزم قرار می دهند و لعل بقبر نیز اسی ارواح را می بارشند تا آخر جا تک کہ مقالہ میں گزری تا از تفسیر عزیزی (۲)</p>	<p>علیین ساتوں آسمان کے اوپر ہے اس کا زیریں حصہ سدۃ العلیین سے متصل ہے اور بالائی حصہ عرش مجید کے دہس پائے سے متصل ہے۔ نیکوں کی رُوحیں قبض ہونے کے بعد وہاں پہنچتی ہیں اور مقربین یعنی انبسیاء و اولیاء اس مستقر میں رہتے ہیں، اور عام صالحین کو درج کرانے اور اعمال نامے پہنچ جانے کے بعد حسب مراتب آسمان دنیا یا در میان آسمان زمین یا چاہ زمزم میں جگہ دیتے ہیں، اور ان ارواح کو قبر سے بھی ایک قتل رہتا ہے۔ (د)</p>
--	---

فتویٰ فقیر کی مجلد ششم فتاویٰ مستی بہ العطا یا النبویۃ فی العبادۃ الرضویۃ میں منسلک - والحمد للہ
سب العالمین -

قائدہ رابعہ لغایت نافعہ : اذواج طیبہ کے نزدیک دیکھنے سننے میں دُور و نزدیک سب یکساں ہے۔
یہ ایک مطلب نفیس و جلیل و عظیم الغائہ ہے جس کی طرف توجہ خاص لازم۔ دیکھ (قول ۱) کہ اولیاء احیاء
نور خدا سے دیکھتے ہیں اور نور خدا کو کوئی چیز حاجب نہیں، پھر اموات کا کیا کہنا (قول ۲) کہ قبر سے نزدیکی تو
جمعہ کو ہوتی ہے اور ادراک و شناخت دائمی (قول ۳ و ۴) کہ رُوح جنت یا آسمان یا علیین میں رفیقِ علی
میں ہوتی ہے اور وہیں سے زائر کی آواز سُنتی ہے جواب دیتی، ادراک کرتی، اپنے بدن سے کام لیتی ہے، پھر
کون بنا سکتا ہے کہ زمیں سے جنت تک گئے ٹاکہ گئے کروڑ منزل کا فاصلہ ہے نہ کہ برقی سے بُندا دیا ہند سے
میں نہ ملے اللہ تعالیٰ علیٰ مالکھا و آلہ و بارک وسلم (قول ۵ و ۶) اذواج کے آگے کچھ بردہ نہیں اور انہیں
سارا جہان یکساں ہے (قول ۷ و ۸ و ۹) کہ اذواج قدسیہ سب کچھ ایسا دیکھتی سُنتی ہیں جیسے
سامنے حاضر ہے (مقالہ ۱) شاہ عبد العزیز صاحب کا قول کہ رُوح کو قُرب و بُعد مکانی اس دریاقت کا
حاجب نہیں اس کا حال نگاہ کا سا ہے کہ کنویں کے اندر سے ساتوں آسمان کے ستارے دیکھ سکتی ہے۔ یہی
معنی ہیں ارشاد عالی و اامامِ اطمینت طہارت، دو فرزندِ رحمانیہ رسالتِ حضرت امام اجل زین العابدین علی
بن سبسی شہید کرب و بلا و حضرت امام حسن مثنیٰ ابن امام اکبر سیدنا حسن بچے صلوات اللہ و سلامہ علی اہلہم
الکریم و علیہم کے کہ زائر ابنِ مزار اقدس سے فرمایا :

استودعن فی الاندلس سواد - حکاہ فی
جذب القلوب وغیرہ۔
تم اور جو اندلس میں بیٹھے ہیں برابر ہیں (اسے جذب
القلوب وغیرہ میں بیان کیا گیا ہے۔۔۔ ت)

سوال : میں حدیث گزری کہ اللہ تعالیٰ کا ایک فرشتہ ہے جو روضہ اقدس پر کھڑا تمام جہان کی آوازیں سُنتا
ہے۔ معلوم ہوا کہ یہ خاصہ ملزومِ الوہیت نہیں بلکہ بندے کو اس کا حصول ممکن اور زیرِ قدرتِ الہی داخل
پھر کسی کے لئے اس کا اثبات شرک ہونا عجب تماشا ہے۔ فقیر غفر اللہ تعالیٰ نے اس کی تحقیق تمام اپنے رسالہ
سلطنتہ المصطفیٰ فی ملکوت کل الوجود میں ذکر کی وہ اللہ التوفیق۔

قائدہ خامسہ : دلہذا اُن کی امداد ہر جگہ جاری، کچھ نزدیکوں پر منحصر نہیں، اور اسی لیے اُن سے استمداد
اُن کی نما میں بھی حضورِ مزار غیر مشروط بلکہ جہاں سے چاہو صحیح و درست ہے اگرچہ حضورِ مزارات میں نفع اتم و درجہ
دیکھ (قول ۱ و ۲) غور کرو ائمہ مجتہدین کے پیر و تمام ملکِ خدا میں کہاں سے کہاں تک پھیلے ہیں پھر وہ
کیونکر ہر شخص کی ہر مشکل و آفت میں مدد فرماتے اور دائماً خیر گیارہ رہتے ہیں، اسی طرح حضرات اولیائے کرام

اپنے مریدانِ سلسلہ کے ساتھ دیکھو (قول ۳) خود سیدی احمد زروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا، جب کوئی مصیبت آئے یا ذوقِ کدھر کدھر میں فرامد کو آؤں گا دیکھو (قول ۴) اور شاہ عبد العزیز صاحب کا قول دیکھو (مقالہ ۵) شاہ ولی اللہ کہتے ہیں مگر بیٹھے ارواحِ طیبہ کی طرف توجہ کر دیکھو (سوال ۶) مرزا مظہر صاحب عارضہ جہانی میں حضرت مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ عنہ نے وجہ کی طرف اور مشکل باطنی میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی جانب توجہیں کرتے اور حضرت امیر فرمائی جاتی دیکھو (سوال ۷) مقالہ ۸) مگر بیٹھے قصائد سناتے ارواحِ طیبہ سے نوازشیں پاتے دیکھو (سوال ۹) مقالہ ۱۰) حضور پر نور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نسبت کہا حضور کے جس توسل سے ملاقات ہوئی توجہ والا اس کے عالی پر بندہ دل پائی دیکھو (مقالہ ۱۱) مقلوں کا بسبب کہ جنگل میں سوتے وقت اپنا مال حضرت خواجہ بہار الحق والذین نقشبندہ قدس سوا العزیز کی حمایت میں سوچتے ہیں اس پر غیب سے مدد پتے ہیں دیکھو (مقالہ ۱۲) ہر شہر میں بندہ گاہِ خدا ولایت و قطبیت کے مراتب پاتے ہیں پھر کہیں کہ ان سب کو وہ فیض حضرت امیر اطہار و حضور غوث الثقلین رضی اللہ تعالیٰ عنہم عطا فرماتے ہیں، دیکھو

عہ فائدہ جلیلہ علامہ نیرا دی پھر علامہ اجہوری پھر علامہ داؤدی پھر علامہ شاہی فرماتے ہیں جس کی کوئی چیز گم جائے مکانِ بلند پر رو قبیلہ کھڑے ہو کر فاتحہ پڑھے اور اس کا ثواب حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نذر کرے پھر اس کا ثواب حضرت سیدی احمد بن علوان یعنی قدس سرہ العزیز کی خدمت میں بھیج کرے اس کے بعد یوں عرض کیا ہو کہ یا سیدی احمد یا ابنِ علوان! میری کئی چیز نیچے مل جائے الخ۔ رد المحتار حاشیہ رد المحتار کے نمبر میں ہے۔

قریر الزیادی ان الاشیاء اذا ضاع له شیء واراد ان یرد اللہ سبحانه عید فلیقف علی مکان حال مستقبل القبلة ویقرأ الفاتحة ویسجد ثوابا ینسجی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ثم یسجد ثواب ذلک لسیدی احمد بن علوان ویقول یا سیدی احمد یا ابنِ علوان ان لودع علی صانقہ و الا تزعجک من دیوان الاولیاء قامت اللہ تعالیٰ یرد علی من قال ذلک ضالۃ ببرکۃ کجہودہ مع مریادۃ کذا فی حاشیۃ شرح المنہج للداؤدی رحمہ اللہ تعالیٰ انتہی ۱۲ (۴)

زیدی نے بیان کیا ہے کہ جب کسی کی کوئی چیز گم ہو جائے اور چاہے کہ اللہ تعالیٰ اس کی چیز واپس لوٹائے تو کسی اونچی جگہ پر قبلہ رو کھڑا ہو جائے تاکہ پڑھے اور اس کا ثواب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بھیجے پھر اس کا ثواب سیدی احمد بن علوان کو بھیجے کہے اور عرض کرے یا سیدی احمد یا ابنِ علوان! اگر آپ نے میری گم شدہ چیز واپس نہ کرائی تو دستبراولیا اسے آپ کا نام نکلواؤ دی گا۔ اللہ تعالیٰ یہ کہنے والے کو اس کی گم شدہ چیزیں ان کی برکت سے واپس دلا دے گا۔ — اجہوری باضافہ، اسی طرح داؤدی رحمہ اللہ تعالیٰ کی تشریح صحیح میں ہے ۱۲ (د)

(مقال ۱۳ و ۱۴ و ۱۵ و ۱۶ و ۱۷ و ۱۸ و ۱۹ و ۲۰ و ۲۱) سلطنتیں اور امارتیں کس ملک میں و
 شہر میں نہیں ہوتیں پھر ان سب میں حضرت مولیٰ مشکل کشا کا توسط کیرنگر ہوتا ہے دیکھو (مقال ۲۲) حضور غوث اعظم
 رضی اللہ عنہ نے شیخ ابو الرضا کو اسرار تعلیم فرمائے دیکھو (مقال ۲۳ و ۲۴) یہ ایک مجرورہ کو پانی ملا کر لحاف اڑھا کر
 غائب ہو گئے دیکھو (مقال ۲۵) حضور غوث اعظم و حضرت نقشبند رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اپنے مریدان سلسلہ
 کی تربیت فرمائی دیکھو (مقال ۲۶ و ۲۷) اسماعیل دہلوی مدنی کہ دونوں ارواح طیبہ نے ان کے پیر پر جلوہ
 فرمایا اور پھر ہر ایک کو بر بخشی دیکھو (مقال ۲۸) ولہذا یا رسول اللہ، یا علی، یا شیعہ عبد القادر
 جیلانی کہنا بے تخصیص مکان و قید زمان جائز ہوا اور شاہ ولی اللہ اور ان کے اکابر نے یا علی یا علی کا
 وظیفہ کیا دیکھو ۲۹ و ۳۰ و ۳۱ و ۳۲ و ۳۳ و ۳۴ و ۳۵ و ۳۶ و ۳۷ و ۳۸ و ۳۹ و ۴۰ و ۴۱ و ۴۲ و ۴۳ و ۴۴ و ۴۵ و ۴۶ و ۴۷ و ۴۸ و ۴۹ و ۵۰
 خلافت سے مانع و اللہ الہادی الی صراط مستقیم (اور خدا ہی سید سے راستے کی ہدایت دینے والا ہے)۔
 تنبیہ: یہ موضوع بعید سے استدلال کا مسئلہ بجائے خود ایک مستقل تالیف کے قابل ہے جس کی
 نائید میں خود حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بہت احادیث اور خاص تصریحات میں حضرت عبداللہ بن
 عباس و عبداللہ بن عمر و عثمان بن حنیف و غیر ہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے آثار اور علاوہ ان چالیس مصرعوں،
 تیراؤ متذہبوں کے جن کی طرف فائدہ خامسہ و رابعہ میں ایما ہوا بہت ائمہ دین و علمائے معتمدین و کبرائے خاندان عزیزی
 کے اقوال اس وقت میرے پیش نظر جلوہ کر رہے ہیں بجز یہیں کہ حضرت علی بن ابی طالب و عطاء کا ارادہ ہو تو فقیر اپنے رسائل
 کثیرہ کی تنظیم سے فارغ ہو کر خاص اس باب میں ایک جامع رسالہ ترتیب دے اور ان سب احادیث و
 اقوال ماضیہ و انبیہ کو فراہم کر کے تحقیقات سلطنت المصطفیٰ و غیرہ میں افاضات تازہ کا اضافہ کرے واللہ الموفق
 و بہ نستعین و الحمد للہ رب العالمین (اور خدا ہی توفیق دینے والا ہے، اور اسی سے ہم مدد مانگتے ہیں
 اور تمام تعریف اللہ کے لیے جو سارے جہانوں کا پروردگار ہے۔ ت)

تذہیل

نواب صدیق حسن خان بہادر رشوہ ریاست بھوپال رسالہ نقصان جیوود الاحرار میں تصریح کرتے
 ہیں کہ غوث الثقلین و غوث اعظم و قطب الاقطاب کہنا شرک سے خالی نہیں۔ میں کہتا ہوں نواب بہادر نے یہاں
 خدا جانے کس خیال سے ایسا گراہوا لفظ لکھا اور نہ بیشک تمام و باسیہ پر فرض قطعی کہ صرف لفظ غوث کہنے پر
 خاص شرک جلی کا حکم لگائیں غوث اعظم و غوث الثقلین تو بہت اجل و اعظم ہے، آخر غوث کے کیا

معنی، فریاد کو پہنچنے والا۔ جب ان کے نزدیک استہداد و فریادِ مشرک، تو فریادِ سرس، کہنا کیونکر شرکِ صریح نہ ہوگا! اب دیکھئے کہ ان حضرات کے طور پر کون کون مشرک ہو گیا، تاحضی شہداء اللہ پانی پتی و میاں اسماعیل دہلوی نے حضور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو غوث الشہدین لکھا دیکھو (مقال ۳۸ و ۷۸) شاہ ولی اللہ امام مہتمم اور شیخ ابو الرضا اسی کے جہاد محمد اور مرزا جانجانی اُنکے مدّح اوجد، اور ان کے پیر سلسلہ شیخ عبدالحق نے غیاث الدارین حضور غوث الشہدین کو غوث اعظم کہا دیکھو (مقال ۶۱، ۷۰، ۷۱، ۷۲) شاہ عبدالعزیز صاحب نے تفسیر عزیزی میں فرمایا،

برسختے از اولیاء مسجود و ملائکہ محبوب و لما گشتہ اند
مثل حضرت غوث الاعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ و سلطان الشاہ
حضرت نظام الدین اولیاء قدس اللہ تعالیٰ سرہما۔
کچھ اولیاءِ خلافت کے مسجود اور دونوں کے محبوب ہو گئے
ہیں جیسے حضرت غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور
سلطان الشاہ حضرت نظام الدین اولیاء قدس اللہ
تعالیٰ سرہما (ت)

تنبیہ: ذرا یہ مسجود و ملائکہ کا لفظ بھی پیش نظر ہے جس نے شرک کا پانی سر سے گرا دیا۔ میاں اسماعیل نے
صراطِ مستقیم میں کہا،
طالبانِ ناختم میدانند کہ مانیز ہم پایہ حضرت غوث اعظم
ناختم طالب یہ سمجھتے ہیں کہ ہم بھی حضرت غوث اعظم کے
ہم پایہ ہو گئے۔ (ت)

انہیں بزرگوار نے حضرت خاثر قطب الدین و الدین بیکار کا کہ قدس سرہ العزیز کو قطب الاقطاب لکھا دیکھو
(مقال ۷۹) اور ہاں مولوی آئی صاحب قرہ سے ہی جاتے ہیں جنہوں نے مائتہ مسائل کے جواب سوال دہم میں کہا:
ولایت و کرامت حضرت غوث اعظم قدس سرہ: غرض مذہب طائفہ عجب مہذب مذہب ہے جس کی بنیاد پر تمام
اُردو حمایتِ طائفہ بھی سوسو طرح مشرک کافریتے ہیں لاحول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم۔

تنبیہ مہم واجب الملاحظہ ہر مسلم

الحمد للہ کلام نے ذرۂ منتہی لیا اور بیان نے مسئلے کو اُس کا حق دیا ذلک من فضل اللہ علیہ

۳۲۲ ص	مسلم یکہ ڈپو لال کنواں دہلی	پارہ نم سورۃ الم نشرع	۲۱ و ۲۰ ص
۱۳۶ ص	مکتبہ سلفیہ لاہور	تکلمہ در بیان سلوک ثانی راہ ولایت	۱۳۶ ص
۲۱ و ۲۰ ص	مکتبہ توحید و سنت پشاور	مستند ۹	۲۱ و ۲۰ ص

و علی الناس ولكن اکثر الناس لا يشكرون (یہ ہم پر اور لوگوں پر خدا کا ایک فضل ہے لیکن اکثر لوگ شکر نہ کرتے۔) اب حضرات و بابیہ سے اتنا پوچھ لینا چاہئے کہ اس مختصر رسالہ کے مقصد سے ہم نے علماء کے عین سو پارہ قول آپ کے گوش گزار کئے ہیں میں ایک سو انچاس علم و سمجھ و بصیرت کے متعلق خاص، اور پانچ میں یہ کہ اولیاء کو کرامتیں بعد وصال بھی باقی ہیں، ان ایک سو چوتن پر تو آپ کی سرکار سے شاید صرف حکم بدعت و ضلالت ہوا اگرچہ وہ بھی تصریح امام الطائفہ مثل شرک عمل اصل ایمان ہے، باقی کتنے رہے ایک سو اکاون، اور میں قول ابھی ابھی اسی نکتہ کے فائدہ راہ میں تازہ ذکر ہوئے، یہ پھر ایک سو چوتن ہو گئے جن کے مفاد و مقاصد کی تفصیل اسر بعد دل سے ظاہر،

اس باب میں کہ	اقوال ائمہ علمائے سلف	مقالات خاندانِ غریبی	نقل	مجموعہ
اولیاء بعد وصال بھی تعریف فرماتے ہیں	۸	۷	۱۵	—
وہ بعد رحلت بھی بدستور نزدیک دور مدد کرتے ہیں	۲۵	۵۹	۸۲	—
وقت حاجت اُن سے استعانت اور ان کی ندا نزدیک و دور ہر جگہ سے روا۔	۱۶	۲۶	۲۲	۵
ارد ارج طیبہ کو بعد انتقال دیکھنے سننے میں دور و نزدیک یکساں	۱۲	۱	۱۳	۲

اب ان کی نسبت ارشاد ہوا ایک سو چوتن بدعت تھے، یہ ایک سو چوتن آپ کے مذہب میں خالص شرک اور ان کے قائل ائمہ و افاضل عیاد ابا اللہ کے مشرک ٹھہریں گے یا نہیں؟ اگر کہتے نہ (اور خدا کرے ایسا ہی ہو) تو الحمد للہ کہ ہدایت پائی اور کفر و شرک کی تیز و تند کہ تہ توں سے بیرنگ چرخی تھی اتار پڑائی، ربّہ قدیر کہ ہدایت فرماتے کیا دیر لگتی ہے، آخر کلمہ پڑھتے ہو، شاید پاس اسلام کچھ جھلک دکھائی جائے، اور مجربانِ خدا و ائمہ ہدیٰ کو معاذ اللہ کافر و مشرک کہتے جگہ تھرائے، ان ذلک علی اللہ یسیر ان اللہ علی کل شیء قدید (بیشک وہ خدا پر آسان ہے یقیناً اللہ سب کچھ کر سکتا ہے۔) اور اگر شاید اصرار مذہب و تعصب مشرب آڑے آئے، اور بے دھڑک آپ کے منہ سے ہاں نکل جائے، تو آپ صاحبوں سے تو اتنا عرض کروں گا کہ حضرات! جنہیں آپ نے مشرک کہہ دیا ذرا نگاہِ رؤیاء میں شاہ ولی اللہ و شاہ عبدالعزیز صاحبان اور ان کے اسلاف و اخلاف یہاں تک کہ خود بانی مذہب امام الطائفہ مولوی اسماعیل دہلوی بھی ہیں اب ان کی نسبت تصریحاً استفسار، اگر یہاں جھگڑے تو کموں گا کیوں صاحب! اسی بات پر ائمہ ہدیٰ تو پناہم بخدا چہن و چناں ٹھہریں اور یہ حضرت مطلق العنان

کیا ان کے لیے کوئی وحی آگئی ہے کہ احکام الہی سے مستثنیٰ رہیں یا انھوں نے رحمان سے عہد لے لیا ہے کہ ان کی امانت میں بال ذلالتے اگرچہ شرک کے بول کہیں۔

اللہ اذن لکم بهذا ام علی اللہ تغتروا من اللہ مالکم کیف تعلمون ۵۱ لکم کتب فیہ تدرسون ۵۲ ان لکم فیہ لما تخیرون ۵۳

کیا خدا نے تم کو اس کا اذن دیا ہے یا اللہ پر تجھوت باندھتے ہو؟ تمہیں کیا ہوا تم کیسا حکم لگاتے ہو؟ یا تمہارے لیے کوئی کتاب ہے جس میں تم پڑھتے ہو کہ اس میں تمہارے لئے وہ ہے جو تم پسند کرتے ہو (تہ)

اور اگر شاید بات کا صحیح ایسی ہی آپری کر یہاں بھی مکمل کر شرک کی جڑی سے

شادام کہ ازرقیای دامن کشان گزشتی گوشت خاک نام بر باد رفتہ باشد

(میں خوش ہوں کہ تم رقیبوں سے دامن بکھینچ کر نکل گئے، گو اس میں ہماری خاک بھی برباد گئی۔ ت)

غرض اس تقدیر پر آپ سے زیادہ عرض کا کیا عمل ہو گا جز این کہ سلام علیکم لا یتغنی الجاہلین ۵ (سرائے اس کے کہ تم پر سلام ہم نادانوں کو نہیں چاہیے۔ ت) ہاں عوام اہلسنت کو بیدار کر دل کا کہ بھائیو! اسب بھی وضوح حق میں کچھ باقی ہے جس نامذہب مذہب ناپاک مشرب کی رو سے صحابہ و تابعین و ائمہ مجتہدین و علمائے دین اولیائے کا ملین قرون ثلاثہ سے لے کر آج تک سب کے سب معاذ اللہ مشرب کافر بدعتی خاصہ ٹھہریں گا

مذہب معلوم و اہل مذہب معلوم

ظاہر ہے کہ وہ طائفہ تالفہ کیسا ہو گا اور اسے سنت و جماعت سے کتنا عداوت، سبحان اللہ سنت جماعت کو شرک بتائیں، جماعت سنت کو مشرب ٹھہرائیں، پھر شستی ہونے کا دعویٰ کیا۔

کَلَّا وَبِالْعَرْشِ الْاَعْلٰی قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ اِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوْقًا وَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ وَ الصَّلٰوةُ وَ السَّلَامُ عَلٰی سَیِّدِ الْمُرْسَلِیْنَ مُحَمَّدٌ وَ اٰلِهِ وَ صَحْبِهِ اَجْمَعِیْنَ ۔ سُبْحَانَكَ اَللّٰهُمَّ وَ یَحْمَدُكَ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ اَسْتَغْفِرُكَ وَ اَتُوبُ اِلَیْكَ وَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ ۔

سے مغفرت کا طالب اور تیری بارگاہ میں تائب ہوں۔ اور سبجہ بیان سا کہ جہانوں کے مالک اللہ کے لیے ہیں (ت)